



﴿وَلَا تُرِيَهُمْ قُلُوبُهُمْ حَتَّىٰ خَلَقَ اللَّهُ
وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّن دُونِ اللَّهِ
فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا﴾
[النساء: ٢٤]

دلشقی

اسلامی فریضہ اور مرد مومن کا شعار

تالیف
ابو عبد اللہ عنایت اللہ سنابلی مدنی

صوبائی جمعیت اہل حدیث، ممبئی

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:
«خَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ: وَفَرُّوا اللَّحَى، وَأَحْضُوا الشَّوَارِبَ»
(بخاری)

داڑھی

اسلامی فریضہ اور مرد مومن کا شعار

تالیف:

ابوعبداللہ عنایت اللہ بن حفیظ اللہ سنابلی مدنی

صوبائی جمعیت اہل حدیث، ممبئی

حقوق طبع محفوظ ہیں

نام کتاب :	داڑھی - اسلامی فریضہ اور مرد مومن کا شعار
مؤلف :	ابو عبد اللہ عنایت اللہ بن حفیظ اللہ سنابلی مدنی
سنہ اشاعت :	شعبان 1435ھ - جون 2014ء
ایڈیشن :	اول
تعداد :	پانچ ہزار
صفحات :	184
ناشر :	صوبائی جمعیت اہل حدیث، ممبئی۔

ملنے کے پتے:

- دفتر صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی: ۱۴-۱۵، چونا والا کمپاؤنڈ، مقابل بیسٹ بس ڈپو، ایل بی ایس مارگ، کرا (ویسٹ) ممبئی۔ ۷۰۔ ٹیلیفون: 022-26520077
- مسجد دارالتوحید: چودھری کمپاؤنڈ، واونجہ پالاروڈ، واونجہ، تعلقہ پنویل، ضلع رائے گڑھ-۲۰۸-۲۱۰۔ فون: 9773026335
- مرکز الدعوة الاسلامیہ والنخیریہ، بیت السلام کمپلیکس، نزد المدینہ اسکول، مہاڈناک، کھسڈ، ضلع رتناگری-۲۰۹-۲۱۵، فون: 02356-264455
- جمعیت اہل حدیث ٹرسٹ، بھینوڈی: 225071 / 226526

فہرست مضامین

7	پیش لفظ
10	مقدمہ
15	❖ پہلی فصل: داڑھی کی تعریف اور اس کے حدود
16	داڑھی کا لغوی مفہوم
20	داڑھی کا شرعی مفہوم
23	❖ دوسری فصل: داڑھی کا حکم، کتاب و سنت، سیرت سلف اور اہل علم.... روشنی میں
25	کتاب اللہ کے دلائل
31	سنت رسول ﷺ کے دلائل
31	اولاً: قولی دلائل
31	① ”أَعْفُوا اللَّحْيَ“ (داڑھیوں کو اپنی حالت پر چھوڑ دو)
34	② ”وَفَرُوا اللَّحْيَ“ (داڑھیاں بڑھاؤ)
36	③ ”أَوْفُوا اللَّحْيَ“ (داڑھیاں بھر پور کرو/ پورا باقی رہنے دو)
37	④ ”أَرْخُوا اللَّحْيَ“ (داڑھیاں لٹکاؤ)
37	⑤ ”أَرْجُوا اللَّحْيَ“ (داڑھیاں لمبی کرو)
41	ایک اہم اصولی مسئلہ: امر و جوب پر دلالت کرتا ہے
43	ثانیاً: عملی دلائل (رسول ﷺ کا عملی اسوہ)
43	① ”كَثِيرُ شَعْرِ اللَّحْيَةِ“ (آپ کی داڑھی میں بہت زیادہ بال تھے)

- 44 ② ”عَظِيمُ اللَّحْيَةِ“ (آپ کی داڑھی بہت بڑی تھی)
- 45 ③ ”كَثُ اللَّحْيَةِ“ (آپ کی داڑھی بہت گھنی تھی)
- 46 ④ ”ضَخْمُ اللَّحْيَةِ“ (آپ کی داڑھی بھاری بھر کم تھی)
- 48 ⑤ ”فِي لِحْيَتِهِ كَثَافَةٌ“ (آپ کی داڑھی گھنی تھی)
- 50 صحابہ کرام کی داڑھیاں:
- 51 ① ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
- 52 ② عمر فاروق رضی اللہ عنہ
- 53 ③ عثمان غنی رضی اللہ عنہ
- 54 ④ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ
- 56 داڑھی کے سلسلہ میں عام صحابہ رضی اللہ عنہم کا عمل
- 60 علمائے امت کے اقوال
- 68 ❁ تیسری فصل: داڑھی انبیاء و رسل علیہم السلام کی سنت ہے
- 74 ❁ چوتھی فصل: داڑھی مونڈنے کی قباحتیں
- 74 ۱۔ داڑھی مردانگی کی علامت ہے۔۔۔۔۔
- 75 ۲۔ داڑھی مونڈنا فطرت اور خلق الہی کی تبدیلی ہے
- 78 ۳۔ کفار و مشرکین، اہل کتاب اور مجوسیوں کی مشابہت ہے
- 82 ۴۔ داڑھی مونڈنا عورتوں کی مشابہت ہے
- 85 ۵۔ داڑھی مرد کے لئے ایک نعمت ہے
- 88 ۶۔ داڑھی منڈانا یا ترشوانا علانیہ گناہ ہے
- 91 ❁ پانچویں فصل: داڑھی سے متعلق علماء کے آراء اور ان کا جائزہ
- 91 اولاً: داڑھی سے متعلق علماء کے چار آراء

- 93 ثانیاً: مذکورہ آراء اور ان کے دلائل کا جائزہ
- 110 داڑھی سے متعلق چند اشکالات اور ان کے جوابات
- 110 ۱۔ اعفاء کا معنی و مدلول
- 112 ۲۔ فہم سلف صالحین
- 113 ۳۔ راوی حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل
- 118 ❁ چھٹی فصل: داڑھی سے متعلق چند شبہات اور ان کا ازالہ
- 118 ۱۔ داڑھی رکھنا سنت ہے فرض و واجب نہیں!
- 121 ۲۔ داڑھی کے حکم کی حکمت باقی نہ رہی!
- 122 ۳۔ اسلام داڑھی میں نہیں ہے! اسلام دل میں ہے
- 124 ۴۔ داڑھی ایک دنیوی امر ہے، دین سے کوئی تعلق نہیں
- 125 ۵۔ داڑھی اصل اور جز نہیں؛ بلکہ چھلکا اور برگ و بار ہے!
- 126 ۶۔ داڑھی عربیت کی علامت ہے، دین سے اس کا کوئی تعلق نہیں
- 127 ۷۔ رسول اللہ ﷺ نے اسلام کی آمد کے بعد داڑھی نہیں بڑھائی!
- 127 ۸۔ رسول اللہ ﷺ کو گھنی داڑھی ناپسند اور باعث الجھن تھی!
- 129 ۹۔ رسول اللہ ﷺ کو خوب رو اور بے ریش چہروں سے راحت ملتی تھی!
- 133 ۱۰۔ اشیاء میں اصل اباحت ہے، داڑھی اسی قبیل سے ہے
- 133 ۱۱۔ داڑھی کے ان بالوں میں کوئی فائدہ نہیں
- 134 ۱۲۔ داڑھی میں وحشت ہے، اس سے بچے گھبراتے ہیں
- 134 ۱۳۔ داڑھی خبر واحد سے ثابت ہے جو قطعی نہیں!
- 135 ۱۴۔ داڑھی والے بڑے بڑے جرائم کرتے ہیں!
- 135 ۱۵۔ داڑھی حماقت اور بے وقوفی کی علامت ہے

- 137 ❁ ساتویں فصل: داڑھی سے متعلق چند شخصیات کے مواقف اور ان کا جائزہ
- 138 ۱۔ بابی جماعت اسلامی مولانا ابوالاعلیٰ مودودی
- 145 ۲۔ ڈاکٹر یوسف عبداللہ القرضاوی
- 148 ۳۔ امام العصر علامہ ناصر الدین البانی رحمہ اللہ
- 154 ❁ آٹھویں فصل: داڑھی سے متعلق علماء کے بعض فتاویٰ
- 154 ۱۔ محمد بن ابراہیم آل الشیخ رحمہ اللہ کا فتویٰ
- 156 ۲۔ علامہ عبدالعزیز بن باز رحمہ اللہ کا فتویٰ
- 157 ۳۔ علامہ محمد بن صالح العثیمین رحمہ اللہ کا فتویٰ
- 158 ۴۔ علامہ سید نذیر حسین محدث دہلوی رحمہ اللہ کا فتویٰ
- 159 ۵۔ شیخ الحدیث علامہ اسماعیل سلفی گوجرانوالہ کا فتویٰ
- 161 چند متفرق فتاویٰ:
- 161 ۱۔ داڑھی کا مذاق اڑانا
- 162 ۲۔ داڑھی مونڈنے کا پیشہ
- 163 ۳۔ داڑھی منڈانا گناہ صغیرہ ہے یا کبیرہ؟
- 164 ❁ نویں فصل: داڑھی اور مونچھ سے متعلق چند احکام
- 164 ۱۔ داڑھی کا خضاب
- 172 ۲۔ داڑھی کے طبی فوائد
- 173 ۳۔ مونچھ کاٹنے کے احکام
- 176 ❁ دسویں فصل: داڑھی سے متعلق بعض ضعیف اور موضوع روایات
- 184 داڑھی سنت نہیں، فریضہ ہے (نظم) از مولانا عبدالواحد انور یوسفی

پیش لفظ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على رسوله الكريم، وعلى آله وصحبه أجمعين، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين، أما بعد:

اسلامی تعلیمات کے مطالعہ سے یہ بات ظاہر ہے کہ ایمان و عقیدہ اور اعمال قلوب کا اثر اعمال ظاہری پر اسی طرح ظاہری کاموں کا اثر اعتقادات اور باطن پر بھی پڑتا ہے۔ اس کی دلیلیں کتاب و سنت میں بکثرت موجود ہیں؛ ایمانی قوت اور نظریاتی طاقتوں سے انسانی بڑے بڑے انقلابی اور قربانیوں کے کام انجام دیتا ہے، اسی طرح اعمال ظاہری سے ایمان میں بڑھوتری ہوتی ہے۔

ارشاد نبوی ہے: ”إِنَّ الْإِيمَانَ لَيَخْلُقُ فِي جَوْفِ أَحَدِكُمْ كَمَا يَخْلُقُ الثَّوْبُ، فَاتْلُوا الْقُرْآنَ يُجَدِّدُ الْإِيمَانَ فِي قُلُوبِكُمْ“^(۱)۔

جبکہ غیر مسنون اور غیر اسلامی طریقوں پر چلنے سے اس کے بدترین معنوی انجام مرتب ہوتے ہیں، نصوص میں صراحت ملتی ہے کہ برائیوں سے دل پر سیاہ نکتے پڑتے ہیں اور اعمال صالحہ سے وہ نکتے زائل ہوتے ہیں، ارشاد نبوی ہے:

”إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا أَخْطَأَ خَطِيئَةً نَكَثَتْ فِي قَلْبِهِ نَكْثَةً سَوْدَاءٌ، فَإِذَا هُوَ نَزَعَ وَاسْتَغْفَرَ وَتَابَ سَقِلَ قَلْبُهُ، وَإِنْ عَادَ زِيدَ فِيهَا حَتَّى تَعْلُوَ قَلْبُهُ، وَهُوَ الرَّانُ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ“ ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [المطففين: 14]^(۲)۔

(۱) المعجم الكبير للطبرانی (13/ 36، حدیث 84)، والمجد رک للمحکم (1/ 45، حدیث 5)۔ علامہ البانی نے اسے صحیح قرار دیا ہے، دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الصحیحہ (4/ 113، حدیث 1585) و صحیح الجامع (1/ 330، حدیث 1590)۔
(۲) سنن الترمذی (5/ 434، حدیث 3334)، و سنن ابن ماجہ (2/ 1418، حدیث 4244)، و مسند احمد طبعۃ الرسالة (13/ 333، حدیث 7952)۔ علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے حسن قرار دیا ہے، دیکھئے: صحیح الجامع الصغیر و زیادۃ (1/ 342، حدیث 1670)، و صحیح الترغیب والترہیب (2/ 323، حدیث 2469)۔

نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ صفوں کو درست رکھو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں میں اختلاف ڈال دے گا جیسا کہ ارشاد ہے: ”أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ (ثَلَاثًا) وَاللَّهِ لَتَقِيمَنَّ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيَخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ“ (۱)۔

اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تعویذ و غنڈہ لٹکانے والوں کا ایمان اسی سے وابستہ ہو جاتا ہے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”مَنْ تَعَلَّقَ شَيْئًا وَكَلَّ إِلَيْهِ“ (۲)۔

اس طرح کی ڈھیر ساری دلیلوں کے ہوتے ہوئے بھی بہت سے لوگ ظاہری اعمال کو چھلکوں سے تشبیہ دیتے ہیں اور باطنی اعمال کو مغز قرار دیتے ہیں!! عموماً اس سے مقصد ظاہری اعمال و شعائر کی اہمیت گھٹانا اور ان کا استخفاف کرنا ہوتا ہے۔

ایسی ذہنیت کے حاملین کو اللہ تعالیٰ ہدایت دے، کیا ان کی سمجھ میں یہ بات بھی نہیں آتی کہ مغز کی حفاظت اس کے اوپر کے مضبوط اور محافظ چھلکے پر موقوف ہے! اسی لئے سلف میں اعمال ظاہری و باطنی کی کوئی تقسیم نظر نہیں آتی۔

اللهم أرنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه، وأرنا الباطل باطلاً وارزقنا اجتنابه۔

”داڑھی“ اسلامی فریضہ اور مرد مومن کا شعار کے عنوان سے یہ واقع علمی دستاویز جو آپ کے ہاتھ میں ہے اس کا بھی ایک پس منظر ہے، چند ماہ قبل جماعت کے ایک اہم حلقہ ڈیسوز انگریزی میں ایک جماعتی وفد کے ساتھ کسی اہم کام سے حاضر تھا، وہاں کے بعض غیور بھائیوں نے داڑھی کا مسئلہ اٹھایا جو خود بحمد اللہ داڑھی کا بھرپور اہتمام کرتے ہیں ان کا کہنا یہی تھا کہ بہت سے احباب حتیٰ کہ

(۱) سنن ابی داؤد (1/ 178، حدیث 662)، ومسنند احمد (30/ 378، حدیث 18430)۔ علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے، دیکھئے: صحیح ابو داؤد (3/ 236 حدیث 668)، نیز دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الصحیحہ (1/ 71، حدیث 32)، وصحیح الجامع الصغیر (1/ 261، حدیث 1191)۔

(۲) سنن الترمذی (4/ 403، حدیث 2072)، ومسنند احمد (31/ 81، حدیث 18786)، و (31/ 77، حدیث 18781)۔ اسے علامہ البانی رحمہ اللہ نے حسن قرار دیا ہے، دیکھئے: صحیح الترغیب والترہیب (3/ 192، حدیث 3456)، وغایۃ المرام فی تخریج أحادیث الحلال والحرام (ص: 181، حدیث 297)۔

جماعت کے کچھ خاص علماء بھی داڑھی کو ضروری نہیں سمجھتے، بلکہ ایک نفلی سنت جانتے ہیں اور سنتیں واجب نہیں ہوتی ہیں! اس طرح کی بحثیں وہاں چلتی رہیں، ان کا کہنا تھا کہ اگر داڑھی اسلام میں ضروری ہے اور سنت واجبہ ہے تو صوبائی جمعیت اہل حدیث اس پر کوئی کتاب تیار کر کے شائع کرے تاکہ غلط فہمیاں ختم ہوں۔ اسی موقع پر شیخ عنایت اللہ مدنی سے درخواست کی گئی کہ آپ ایک علمی، اصولی اور مستند کتاب اس موضوع پر جلد از جلد تیار کر دیں تاکہ اسے بڑی تعداد میں شائع کیا جائے۔ بہر کیف وقت تو زیادہ لگا، اور ہر علمی کام میں وقت لگتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ شیخ عنایت اللہ مدنی کو جزائے خیر دے اور ان کی علمی و قلمی صلاحیتوں میں مزید برکت دے، آپ نے داڑھی کی فرضیت پر نہایت قیمتی، مفید اور مستند چیز تیار کی ہے۔ یہ کتاب ان شاء اللہ علمی حلقوں میں قدر کی نگاہ سے دیکھی جائے گی اور خواص و عوام کے لئے یکساں مفید ہوگی۔

صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی جماعت کا ایک اہم پلیٹ فارم ہے اس کے شعبہ نشر و اشاعت سے کئی اہم علمی و تربیتی کتابیں شائع ہو چکی ہیں جو کافی مفید و مقبول ہیں۔ یہ کتاب بھی ان شاء اللہ قدر کی نگاہوں سے دیکھی جائے گی اور ایک بڑا طبقہ استفادہ کرے گا۔

اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے اہل ڈیسوز انگر کو ان کی اس تحریک پر اور جن لوگوں نے بھی اس کی اشاعت میں حصہ لیا ہے، اللہ تعالیٰ سب کی کوششوں کو قبول فرمائے، آمین۔

اخیر میں مؤلف عزیز کے لئے مزید اللہ کی توفیق و نصرت کی دعا کے ساتھ اللہ تعالیٰ ہم سب کا حامی و ناصر ہو، آمین۔

وصلی اللہ علی نبینا محمد وبارک وسلم۔

عبدالسلام سلفی

(امیر صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی)

2014/06/28ء

مقدمہ

رب العالمین علیم و حکیم اور خبیر و بصیر نے اسلام کو ایک ایسی کامل و اکمل شریعت بنایا ہے جس میں کمال و شمول اور جامعیت کی ایسی بے پایاں خوبیاں پنہاں ہیں جن کے اور اک سے مخلوقات کی صلاحیتیں عاجز و در ماندہ ہیں اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے مخلوقات اور ان کے تنوع اجناس کے اعتبار سے انہیں اپنی خاص طبیعت، مزاج، شکل و صورت، حلیہ، وضع قطع، لباس اور خصائص و امتیازات سے نوازا ہے جن کے ذریعہ وہ ایک دوسرے سے ممتاز ہوتے ہیں اور اللہ کی عطا کردہ یہ خصوصیتیں جہاں ایک طرف ان کے لئے عز و شرف، بلندی، اور امتیاز و اختصاص کا سبب ہیں، وہیں ان کی طبیعتوں کے لئے نہایت موزوں اور مناسب بھی ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے نوع انسان کی خصوصی تکریم کا تذکرہ کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ [الاسراء: ۷۰]۔

یقیناً ہم نے اولاد آدم کو بڑی عزت دی۔

اس تکریم کا ایک نہایت بنیادی پہلو انسانی جنسوں کی شکل و صورت اور حلیہ کی ساخت اور حسن

تقویم بھی ہے، جیسا کہ ارشاد باری ہے:

﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ [الانسان: ۳]۔

یقیناً ہم نے انسان کو بہترین صورت میں پیدا کیا ہے۔

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

”أَنَّ تَعَالَى خَلَقَ الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ وَشَكْلٍ مُنْتَصِبٍ الْقَامَةِ،

سَوِيَ الْأَعْضَاءِ حَسَنَهَا“ (۱)۔

(۱) تفسیر ابن کثیر تحقیق سامی سلامہ (۸/۴۳۵)۔

اللہ نے انسان کو حسین ترین شکل و صورت، کھڑی قامت اور عمدہ متناسب اعضاء میں پیدا فرمایا ہے۔

اور علامہ شفق علی اضواء البیان میں لکھتے ہیں:

”وَأَحْسَنُ تَقْوِيمٍ شَامِلٍ لِخَلْقِ الْإِنْسَانِ حَسًّا وَمَعْنَى أَيِّ شَكْلًا وَصُورَةً
وإنسانية“ (۱)۔

احسن تقویم انسان کی حسی و معنوی ساخت یعنی شکل و صورت اور انسانیت سب کو شامل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ملت اسلامیہ کے افراد مرد و عورتین کو فطرت کی سنتوں اور خلقت و آفرینش کے طبعی نظام کے التزام کی تاکید فرمائی ہے جو زمان و مکان کی قید کے بغیر ہر دور میں انبیاء و رسل علیہم السلام کی زندگیوں کا حصہ رہی ہیں اور انہیں ظاہری و معنوی حسن و جمال، وضع قطع، حلیہ و منظر اور شکل و صورت کے اس اعلیٰ امتیاز و اختصاص اور معیار پر فائز فرمایا ہے جو دین اسلام کی جامعیت اور کمال و شمول کا عظیم المثال شاہکار ہے۔

اس سلسلہ میں کتاب اللہ اور نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت و سیرت سے جو ہدایات امت کو ملی ہیں وہ امت کے مرد و عورت دونوں جنسوں کے لئے نہایت موزوں اور متناسب ہیں چنانچہ مردوں کو جو خصوصیات عطا کی گئی ہیں وہ مرد کی مردانگی، ذکوریت، رجولت، قوت و شہامت، ہیبت و وقار اور قوامیت کی آئینہ دار ہیں جبکہ عورتوں کو جن امتیازات سے آراستہ کیا گیا ہے، اس میں انوشت و نسوانیت، حیا و حشمت، نزاکت و ملائمت، تروتازگی و لطافت و غیرہ اوصاف غالب ہیں۔

اس امتیاز کو اپنی انوکھی تعبیر میں بیان کرتے ہوئے علامہ ابن القیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”خص الذكر بأن جمل وجهه باللحية وتوابعها وقارا وهيبة له وجمالا وفصلا
له عن من الصبا وفرقا بينه وبين الاناث وبقيت الانثى على حالها لما خلقت
له من استمتاع الذكر بها فبقى وجهها على حاله ونضارته ليكون اهيج للرجل

(۱) أضواء البیان فی ایضاح القرآن بالقرآن (۵/۹)۔

على الشهوة وأكمل للذة الاستمتاع فالماء واحد الجوهر واحد والوعاء واحد واللقاح واحد فمن الذي اعطى الذكر الذكورية والانثى الانوثة^(۱)۔

مرد کو یہ خصوصیت عطا کی گئی ہے کہ ہیبت و وقار، حسن و جمال اور بچپن کی عمر اور عورتوں سے ممتاز کرنے کے لئے انہیں داڑھی اور اس کے توابع سے نوازا گیا ہے، جبکہ عورت کو اس کی اپنی غرض تخلیق یعنی مرد کے اس سے لطف اندوز ہونے کے مقصد کے پیش نظر اسی حالت پر باقی رکھا گیا ہے، چنانچہ اس کا چہرہ اپنی تروتازگی اور ملائمت کی حالت پر اس لئے باقی رہا تا کہ مرد کے لئے زیادہ شہوت انگیز اور استمتاع کی لذت میں خوب تر ہو، تو جب پانی ایک ہے، جو ہر ایک ہے، برتن ایک ہے اور مادہ ایک ہے تو کون ہے جس نے مرد کو مردانگی اور عورت کو نسوانیت عطا کیا ہے۔

بنا بریں اگر خواہی نہ خواہی مردوں کی خصوصیات عورتیں یا عورتوں کی خصوصیات مرد اپنانے لگیں تو یہ دراصل فطرت سے تصادم ہوگا اور نظام آفرینش درہم برہم ہو کر رہ جائے گا، اور نظام فطرت کی خلاف ورزی کا انجام اللہ کی لعنت اور دھتکار ہے۔

چنانچہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

”لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُتَشَبِّهِينَ مِنَ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ، وَالْمُتَشَبِّهَاتِ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ“^(۲)۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کی مشابہت اختیار کرنے والے مردوں پر اور مردوں کی مشابہت اختیار کرنے والی عورتوں پر لعنت بھیجی ہے۔

نظام فطرت کی خلاف ورزی سے دوسری قباحت یہ لازم آتی ہے کہ اسلامی تشخص و امتیاز غیر اسلامی ملتوں کی تہذیب و روایت اور طور طریقہ سے مشتبہ ہو کر رہ جاتا ہے، جبکہ یہ تباہی

(۱) مفتاح دار السعادة (1/258)۔

(۲) صحیح البخاری، کتاب النہاس، باب المتشبهون بالنساء والمتشبهات بالرجال (7/159، حدیث 5885)۔

شریعت اسلامیہ کا امتیاز اور ایک عظیم الشان قاعدہ ہے۔

علامہ ابن القیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”جَاءَت الشَّرِيعَةُ بِالْمَنْعِ مِنَ الشَّيْءِ بِالْكَفَارِ ... وَنَهَى عَنِ الشَّيْءِ
بِالْكَفَارِ فِي زِيهِمْ وَكَلَامِهِمْ وَهَدِيهِمْ“ (۱)۔

شریعت کفار کی مشابہت سے ممانعت لے کر آئی ہے... اور رہن سہن، گفتگو اور طور طریقہ
میں کفار کی مشابہت سے منع کیا ہے۔

شریعت اسلامیہ میں یہ دونوں پہلو نہایت اہم ہیں جن کے سلسلہ میں کتاب و سنت اور سیرت
سلف میں خاص تاکید اور اہتمام موجود ہے۔

زیر نظر رسالہ ”داڑھی۔ اسلامی فریضہ اور مرد مومن کا شعار“ میں ایک مرد مومن کی مردانگی اور
قوت و شہامت کی نہایت جلی اور ظاہری علامت ”داڑھی“ کے سلسلہ میں کتاب و سنت اور سیرت
سلف کے دلائل نیز اہل علم کے فرمودات جمع کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

یہ ایک طالب علمانہ کاوش ہے، اس میں جو حق اور درست ہے اللہ ذوالکرم کی جانب سے ہے اور
جو اس کے علاوہ ہے وہ میری اور شیطان کی جانب سے ہے، میں اس کے لئے اللہ سے معافی کا
خواستگار ہوں۔

رسالہ کے مشمولات کو دس فصلوں میں تقسیم کیا گیا ہے جس میں داڑھی کا معنی و مفہوم، کتاب
و سنت، سیرت سلف اور اہل علم کے اقوال کی روشنی میں اس کی فرضیت، مونڈنے اور کاٹنے کترنے
کی حرمت اور دیگر قباحتیں وغیرہ بیان کی گئی ہیں، نیز داڑھی سے متعلق متعدد شبہات، اشکالات اور
غلط فہمیوں کا ازالہ کیا گیا ہے، اسی طرح داڑھی سے متعلق مرجوح مواقف کا جائزہ لیا گیا ہے، نیز
اہل علم کے مستند فتاویٰ نقل کئے گئے ہیں، نیز داڑھی اور مونچھ وغیرہ سے متعلق بعض دیگر احکام بھی
بیان کئے گئے ہیں اور پھر اخیر میں داڑھی سے متعلق بعض ضعیف و موضوع روایات کی نکارت کا

(۱) الثرؤسیۃ لابن القیم (ص: 122)۔ مزید دیکھئے: اقتضاء الصراط المستقیم، شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ۔

حوالہ دیکر رسالہ کا اختتام کیا گیا ہے۔

اس رسالہ کی تحریر و طباعت پر میں سب سے پہلے اللہ عز و جل کا شکر گزار ہوں جس نے اپنی رحمتوں سے اس کی توفیق بخشی، فللہ الحمد والمنة، بعدہ صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی کے امیر محترم فضیلۃ الشیخ عبدالسلام سلفی حفظہ اللہ کا تہہ دل سے سپاس گزار ہوں جن کی خصوصی فکر مندی، غیرت، دلچسپی، توجہ و تذکیر اور حوصلہ افزائی سے یہ کام پایہ تکمیل کو پہنچا، وعا گو ہوں کہ اللہ تعالیٰ آپ کو دنیا و عقبیٰ میں اس کا عظیم صلہ عطا فرمائے، اور منہج سلف کے تئیں آپ کی مساعی کو قبول فرمائے، آمین۔

رسالہ کی طباعت حسب معمول شعبہ نشر و اشاعت صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی سے ہوئی ہے جو اپنے گونا گوں علمی دعوتی و اشاعتی مشن کے لئے معروف ہے، اور اللہ سے مزید توفیق کی خواستگار ہے۔

اس عظیم توفیق پر میں اللہ تعالیٰ کا بیحد شکر گزار ہوں اور دعا گو ہوں کہ اللہ اس رسالہ کو عوام و خواص کے لئے نفع بخش بنائے اور ”داڑھی“ جیسے جلی اسلامی فریضہ اور ایمانی شعار کو مسلمانوں میں زندہ اور بلند کرنے کا ذریعہ بنائے، کیونکہ اسلام دشمن سازشوں اور مغربی دوسوں کے نتیجہ میں نوبت یہاں تک آ گئی ہے کہ عوام تو عوام علماء اور طلبہ کا بھی ایک معتد بہ طبقہ اسے اپنے چہروں پر سحبانے کے لئے آمادہ نہیں!! نیز شکوک و شبہات کا ازالہ فرما کر مسلم جوانوں کو خشونت و سوانیت سے تائب ہو کر رجولت و شہامت اور مردانہ ہیبت و وقار کی زندگی جینے کی توفیق بخشے، آمین۔

اخیر میں دعا گو ہوں کہ اللہ تعالیٰ میرے والدین بزرگوار پر رحم فرمائے اور اس رسالہ کو ان کے لئے صدقہ جاریہ بنائے، اسی طرح صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی کے ذمہ داران بالخصوص اس کے امیر محترم شیخ عبدالسلام سلفی حفظہ اللہ کو اس کوشش پر جزائے خیر سے نوازے، آمین۔

خادم کتاب و سنت

ممبئی، الہند:

ابو عبد اللہ عنایت اللہ سنابلی مدنی

23 / جون 2014ء

(شعبہ نشر و اشاعت، صوبائی جمعیت اہل حدیث ممبئی)

(inayatullahmadani@yahoo.com)

پہلی فصل:

داڑھی کی تعریف اور اس کے حدود

اردو و ہندی زبان میں مستعمل لفظ ”داڑھی“ / ”ڈاڑھی“ ٹھوڑی سمیت دونوں رخساروں پر اگنے والے بالوں کو کہا جاتا ہے، جسے فارسی زبان میں ”ریش“ کہتے ہیں^(۱)۔

اس کے لئے عربی زبان میں مشہور لفظ ”اللمحیة“ کا استعمال کیا جاتا ہے، جیسا کہ کتاب اللہ، سنت رسول، آثار سلف اور زبان عرب میں وارد ہوا ہے، جبکہ بعض جگہوں پر دوسرا لفظ بھی استعمال کیا گیا ہے، جیسے: لفظ ”عُشُون“ جیسا کہ مسند احمد، معجم کبیر طبرانی وغیرہ کی روایت میں موجود ہے:

”... فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ يَقْصُونَ عُثَانِيَهُمْ وَيُوقِرُونَ سِبَالَهُمْ. قَالَ: فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ”قُصُوا سِبَالَكُمْ وَوَقَرُوا عُثَانِيَكُمْ وَخَالِفُوا أَهْلَ الْكِتَابِ“، (۲)۔

ہم نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اہل کتاب اپنی داڑھیاں کاٹتے ہیں اور موچھیں بڑھاتے ہیں، بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اہل کتاب کی مخالفت کرتے ہوئے اپنی موچھیں کٹاؤ اور داڑھیاں بڑھاؤ۔

(۱) دیکھئے: تاج العروس من جواهر القاموس للزبیدی، 173/27 و جامع فیروز اللغات اردو، ص 389۔

(۲) مسند احمد ایڈیشن مؤسسة الرسالة، 613/36، حدیث 22283، مسند کے محققین نے اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے، و المعجم الکبیر للطبرانی، 282/8، حدیث 7924، اور علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے السلسلۃ الصحیحہ، 249/3، حدیث 1245 میں اور صحیح الجامع، حدیث 7114 میں حسن قرار دیا ہے۔

حدیث میں ”عثانین“ عُثْنُون کی جمع ہے جس کے معنی داڑھی کے ہیں^(۱)۔

اسی طرح یمنی زبان میں داڑھی کے لئے ”الرُّب“ کا لفظ استعمال ہوتا ہے، چنانچہ ابن درید رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”وَالرُّبُّ: اللَّحِيَّةُ، لُغَةٌ يَمَانِيَّةٌ“^(۲)۔

ذیل میں اس مشہور لفظ ”اللحیة“ (داڑھی) کا لغوی اور شرعی اطلاق ملاحظہ فرمائیں۔

داڑھی کا لغوی مفہوم:

علماء لغت عرب نے داڑھی کی مختلف تعریفیں کی ہیں جن سے داڑھی کے حدود اور زاویوں کی وضاحت ہوتی ہے:

علامہ فیروز آبادی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”اللَّحِيَّةُ بِالْكَسْرِ: شَعْرُ الْخَدَّيْنِ وَالذَّقْنِ ج: لِحَى وَلِحَى“^(۳)۔

اللحیة، لام کے کسرہ کے ساتھ (داڑھی) دونوں رخساروں اور ٹھوڑی کے بالوں کو کہتے ہیں، جس کی جمع ”لِحَى“ اور ”لِحَى“ آتی ہے۔

علامہ احمد فیومی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”اللَّحِيَّةُ: الشَّعْرُ النَّازِلُ عَلَى الذَّقْنِ وَالْجَمْعُ (لِحَى) مَثَل: سِدْرَةٌ وَسِدْرٌ وَتَضَمُّمٌ اللَّامِ أَيْضًا مَثَلُ حَلِيَّةٍ وَحَلَى“^(۴)۔

داڑھی: ٹھوڑی پر اترنے والے بال کا نام ہے، جس کی جمع ”لِحَى“ آتی ہے، جیسے

(۱) دیکھئے: النہایۃ فی غریب الحدیث لابن الاثیر الجزری، 3/ 183، نیز دیکھئے: تاج العروس من جواهر القاموس 35/

375، والسلسلۃ الصحیحۃ، حدیث 1245، ومسنّد احمد طبع الریال، 36/ 613، حدیث 22283۔

(۲) دیکھئے: الاشتقاق لابن بکر محمد بن الحسن بن درید 1/ 205، ولسان العرب، 3/ 1802۔

(۳) القاموس المحیط 4/ 377۔

(۴) المصباح المنیر فی غریب الشرح الکبیر للفیومی (2/ 756)۔

”سدرة“ کی جمع ”سدر“ آتی ہے، اور لام پر پیش بھی پڑھا جاتا ہے، جیسے ”حلیۃ“ کی جمع ”حلی“ آتی ہے۔

علامہ زبیدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”اللَّحِيَّةُ، بالكسر، هذا هو المشهور المعروف شعر الخدين والدقن“ (۱)۔

اللحیۃ، کسرہ کے ساتھ ہی مشہور و معروف ہے۔۔۔ (یعنی داڑھی) رخساروں اور ٹھوڑی کے بال کو کہتے ہیں۔

علامہ ابن سیدہ فرماتے ہیں:

”اللَّحِيَّةُ: اسم يجمع من الشعر ما نبت على الخدين والدقن، والجمع لِحْيٌ وَلِحْيٌ بالضم مثل ذِرْوَةٍ وَذُرَى“ (۲)۔

داڑھی: رخساروں اور ٹھوڑی پر اگنے والے تمام بالوں کا نام ہے، جس کی جمع ”لحی“ آتی ہے، اور پیش کے ساتھ ”لحی“ بھی آتی ہے، جیسے ”ذروة“ کی جمع ”ذری“ آتی ہے۔
علامہ ابن درید فرماتے ہیں:

”اللَّحِيَّةُ: اسم يجمع ما على الخدين والدقن من الشعر“ (۳)۔

داڑھی: ایک نام ہے جو دونوں رخساروں اور ٹھوڑی کے تمام بالوں کو شامل ہے۔
علامہ ابویہم البروی فرماتے ہیں:

”(واللحیۃ بکسر اللام) مع التانیث: اسم الشعر الذي ينبت على

(۱) تاج العروس من جواهر القاموس للزبیدی (39/ 442)۔

(۲) لسان العرب لابن منظور الافریقی (5/ 4016)۔

(۳) المختص، لابن سیدہ الاندلسی (1/ 78)۔

اللحیین جمیعاً (وجمعها) لحي و (لحي) بضم اللام وكسرهما، مع القصر^(۱)۔

اللحية (داڑھی) لام کے کسرہ اور تانیث کے ساتھ، دونوں داڑھیوں پر اگنے والے بال کا نام ہے، اور اس کی جمع لام پر ضمہ اور کسرہ کے ساتھ ”لُحی“ اور ”لَحی“ آتی ہے، قصر کے ساتھ (یعنی غیر ممدود)۔

رخسار، ٹھوڑی اور داڑھ کے حدود:

رخسار:

علامہ ابن منظور فرماتے ہیں:

”الْخَدُّ فِي الْوَجْهِ، وَالْخَدَانِ جَانِبَا الْوَجْهِ، وَهُمَا مَا جَاوَزَ مُؤَخَّرَ الْعَيْنِ إِلَى مَنْتَهَى الشَّدَقِ. وَقِيلَ: الْخَدُّ مِنَ الْوَجْهِ مَنْ لَدُنِ الْمَخْجَرِ إِلَى اللَّحْيِ مِنَ الْجَانِبَيْنِ جَمِيعًا... وَقِيلَ: الْخَدَانِ اللَّذَانِ يَكْتَفَانِ الْأَنْفَ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ“^(۲)۔

رخسار چہرہ میں ہوتا ہے، اور دونوں رخسار چہرے کے دونوں جوانب کو کہا جاتا ہے، اور دونوں رخسار آنکھ کے آخری حصہ سے لیکر منہ کے آخری سرے کے آگے تک کو شامل ہیں، اور یہ بھی تعریف کی گئی ہے کہ رخسار آنکھ کے کنارہ سے لیکر دونوں داڑھیوں تک کے حصہ کا نام ہے، نیز یہ بھی تعریف کی گئی ہے چہرہ کے دائیں بائیں جانب سے ناک تک کے حصہ کو رخسار کہا جاتا ہے۔

(۱) اسفار الفصحی للہروی ج ۶ ص ۶۸۰، تحقیق احمد نقاش، طبع عمادۃ السیاح العلمی، جامعہ اسلامیہ مدینہ طیبہ۔

(۲) لسان العرب لابن منظور (۲/ ۱۱۰۸)۔

ٹھوڑی:

علامہ فیروز آبادی فرماتے ہیں:

”الذَّقْنُ: ... مُجْتَمِعُ اللَّحْيَيْنِ مِنْ أَسْفَلَيْهِمَا“^(۱)۔

ٹھوڑی: نیچے کی جانب سے دونوں داڑھوں کے سنگم کو کہا جاتا ہے۔

اور علامہ جوہری فرماتے ہیں:

”ذَقْنُ الْإِنْسَانِ مُجْتَمِعُ لَحْيَيْهِ“^(۲)۔

انسان کی ٹھوڑی اس کے دونوں داڑھوں کا سنگم ہے۔

داڑھ:

علامہ ابن منظور فرماتے ہیں:

”اللَّحْيَانِ: حَائِطَا الْفَمِ، وَهُمَا الْعِظْمَانِ اللَّذَانِ فِيهِمَا الْأَسْنَانُ مِنْ دَاخِلِ

الْفَمِ مِنْ كُلِّ ذِي لَحْيٍ“^(۳)۔

دونوں داڑھ: منہ کی دونوں دیواروں کو کہا جاتا ہے، یہ وہ دونوں ہڈیاں ہیں جن میں ہر

داڑھ والے کو منہ کے اندر سے دانت ہوتے ہیں۔

علمائے لغت عرب کی تعریفات کا خلاصہ یہ ہے کہ دونوں رخساروں، دونوں داڑھوں اور

ٹھوڑی پر اور اس کے نیچے اگنے والے بالوں کا نام داڑھی ہے۔

چنانچہ علامہ ابن قتیبہ دینوری اپنی طرف منسوب ”کتاب الجراشیم“ میں فرماتے ہیں:

”الْحَيَّةُ: جَمِيعُ الشَّعْرِ فَمَا كَانَ مِنَ الصَّدْعِ إِلَى الرَّأْدِ فَهُوَ الْمَسَالُ“^(۴)۔

(۱) القاموس المحیط 4/222، نیز دیکھئے: لسان العرب، (3/1506)۔

(۲) لسان العرب لابن منظور (3/1506)۔

(۳) لسان العرب لابن منظور (5/4016)۔

(۴) کتاب الجراشیم المنسوب لابن قتیبہ (1/179)۔

داڑھی: کنپٹی سے لے کر داڑھ کی جڑوں تک کے تمام بالوں کو کہا جاتا ہے، یہی داڑھی کا کنارہ ہے۔

داڑھی کا شرعی مفہوم:

شریعت اسلامیہ میں داڑھی کا مفہوم بھی بعینہ وہی ہے جو زبان عرب میں ہے، علمائے شریعت کے چند فرمودات ملاحظہ فرمائیں:

امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”اللحية: بكسر اللام، وجمعها لحي بضم اللام وكسرها وهو أفصح، وهي الشعر النابت على الذقن، قاله المتولي والغزالي في البسيط وغيرهما، وهو ظاهر معروف، لكن يحتاج إلى بيانه بسبب الكلام في العارضين“^(۱)۔

اللحية (داڑھی) لام کے کسرہ کے ساتھ اور اس کی جمع لام کے ضمہ کے ساتھ ”لحي“ اور کسرہ کے ساتھ ”لحي“ آتی ہے، اور یہی فصیح ہے۔ داڑھی ٹھوڑی کے بالوں کو کہتے ہیں، جیسا کہ متولی اور غزالی نے (البسيط میں) اور دیگر علماء نے کہا ہے، اور یہی ظاہر اور مشہور بھی ہے، لیکن دونوں رخساروں کے سلسلہ میں کلام ہونے کے سبب وضاحت درکار ہے۔ آگے عارضین (رخساروں) کے بارے میں لکھتے ہیں:

”أما شعر العارضين“^(۲) فهو ما تحت العذار“^(۳) ... وفيه وجهان: الصحيح الذي قطع به الجمهور أن له حكم اللحية“^(۴)۔

(۱) المجموع شرح المہذب (۱/۳۷۴)۔

(۲) عارضین دونوں رخساروں، یا داڑھی کے دونوں جوانب یا چہرے کے دونوں طرف یا منہ کے دونوں شتوں کو کہا جاتا ہے، دیکھئے: لسان العرب، لابن منظور (۴/۲۸۹۳)۔

(۳) عذار: داڑھی کے جوانب کو کہا جاتا ہے، دیکھئے: لسان العرب، لابن منظور (۴/۲۸۵۷)۔

(۴) المجموع شرح المہذب (۱/۳۷۸)۔

رہا دونوں رخساروں کے بال کا مسئلہ تو وہ کنپٹی کے نیچے کا حصہ ہے،... اور اس کے بارے میں دورائیں ہیں، لیکن جمہور کے قطعی فیصلہ کے مطابق صحیح بات یہ ہے کہ وہ داڑھی کے حکم میں داخل ہے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”اللحی بکسر اللام، وحکی ضمها وبالقصر والمد، جمع لحية بالكسر فقط، وهي اسم لما نبت على الخدين والذقن“^(۱)۔

اللحی لام کے کسرہ کے ساتھ اور ضمہ بھی کہا گیا ہے، قصر و مد کے ساتھ، ”لحیة“ (صرف لام کے کسرہ کے ساتھ، یعنی داڑھی) کی جمع ہے، اور داڑھی دونوں رخساروں اور ٹھوڑی پر اُگے بالوں کا نام ہے۔

صاحبِ عون المعبود علامہ عظیم آبادی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”اللحیة: بكسر اللام وسكون الحاء: اسم لجمع من الشعر ينبت على الخدين والذقن“^(۲)۔

اللحیة لام کے کسرہ اور حاء کے سکون کے ساتھ، دونوں رخساروں اور ٹھوڑی پر اُگنے والے بالوں کو کہتے ہیں۔

علامہ ابن عاشور تیوسی رحمہ اللہ التحریروالتنویر میں فرماتے ہیں:

”وَاللَّحْيَةُ بِكسْرِ اللّامِ وَتَجُوزُ فَتُحِ اللّامُ فِي لُغَةِ الْحِجَازِ اسْمٌ لِلشَّعْرِ الثَّابِتِ بِالْوُجْهِ عَلَى مَوْضِعِ اللَّحْيَيْنِ وَالذَّقْنِ“^(۳)۔

(۱) فتح الباری لابن حجر طبع دارالمعرفة (10/350)۔

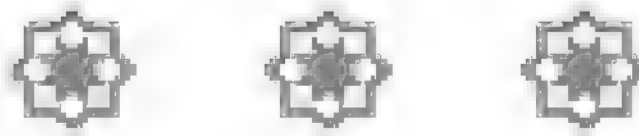
(۲) عون المعبود، 1/243، نیز دیکھئے: (80/1)۔

(۳) التحریروالتنویر، از ابن عاشور (16/293)۔

اللحیۃ (داڑھی) لام کے کسرہ کے ساتھ - اور زبان حجاز میں فتح بھی جائز ہے - دونوں داڑھوں اور ٹھوڑی کی جگہ چہرہ پر اگنے والے بال کو کہا جاتا ہے -

خلاصہ کلام:

خلاصہ کلام اینکه داڑھی چوڑائی میں کنپٹی سمیت دونوں رخساروں کے بال سے لے کر داڑھوں کے نیچے اگے بالوں تک، اور لمبائی میں ریش بچہ سے لے کر ٹھوڑی اور اس کے نیچے کے حصہ میں اگنے والے تمام بالوں کا نام ہے، لغوی اور اصطلاحی و شرعی تعریفات میں کوئی فرق نہیں^(۱)۔



(۱) دیکھئے: اولیٰ تحریم حلق اللحیۃ، از شیخ محمد بن احمد بن اسماعیل، ص 84، نیز دیکھئے: اللحیۃ فی الکتاب والسنة وأقوال سلف الامة، از محمد بن عبد الحمید حسونہ، ص 12، و تحریم حلق اللحی، از علامہ عبد الرحمن بن قاسم العاصمی الحسینی، ص 5۔

دوسری فصل:

داڑھی کا حکم کتاب و سنت سیرت سلف اور اہل علم کے اقوال کی روشنی میں

کتاب اللہ، سنت رسول ﷺ، اجماع امت، سلف صالحین صحابہ رضی اللہ عنہم وغیرہ کی سیرت اور ائمہ دین و علمائے کرام کے اقوال کی روشنی میں داڑھی رکھنا، بڑھانا اور اسے اپنی حالت پر چھوڑ دینا فرض اور واجب ہے^(۱)۔

(۱) واضح رہے کہ جمہور علماء امت اور محققین کے یہاں فرض، واجب اور لازم وغیرہ ایک ہی شے کے کئی نام ہیں، ان کی تعریفات اور احکام اور اسی طرح ثبوت اور اس پر مرتب ہونے والی جزاء میں کوئی فرق نہیں، یہ محض حنفیہ کی خاص انفرادی اصطلاح ہے، جسے انہوں نے قطعی و ظنی اور اسی طرح دوسری بنیادوں پر تقسیم کر رکھا ہے۔

چنانچہ علامہ کاسانی حنفی رحمہ اللہ اپنی کتاب ”بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع“ میں وتر کے حکم کے ضمن میں ایک حکایت بیان کرتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا:

”أَنَا أَعْرِفُ الْفُرْقَ بَيْنَ الْوَاجِبِ وَالْفَرَضِ كَفَرَقَ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ“۔

[بدائع الصنائع، از کاسانی، 1/ 271، نیز دیکھئے: البحر الرائق شرح کنز الدقائق، از ابن النجیم 2/ 41]۔

میں واجب و فرض کے مابین وہی فرق سمجھتا ہوں جو زمین و آسمان کے درمیان ہے۔

اور ایک دوسری جگہ وقف عرفہ پر گفتگو کے ضمن میں علامہ کاسانی فرض و واجب کے مابین فرق بیان کرتے ہوئے خود لکھتے ہیں:

”وَنَحْنُ نَفَرِّقُ بَيْنَ الْفَرَضِ وَالْوَاجِبِ كَفَرَقَ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَهُوَ أَنَّ الْفَرَضَ اسْمٌ

لِمَا نَبَتَ وَجُوبُهُ بِذَلِيلٍ مُقَطَّوعٍ بِهِ، وَالْوَاجِبُ اسْمٌ لِمَا نَبَتَ وَجُوبُهُ بِذَلِيلٍ فِيهِ شَيْئُهُ” ===

نیز اسے حلق (شیو) کرنا یا کسی بھی طرح کا ٹٹا چھانٹنا، کترنا، اکھیڑنا وغیرہ حرام اور ناجائز ہے،

== الغلیم... شُبْهَةُ الْغَلِيمِ أَعْنِي: خَبَرَ الْوَاحِدِ، وَهُوَ مَا زُوِيَ عَنِ الشَّيْءِ وَيُحْتَمَلُ أَنَّهُ قَالَ:
 "مَنْ أَذْرَكَ عَرَفَةَ بَلِيلٍ فَقَدْ أَذْرَكَ الْمَخِجَ" أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْأَخَادِ الَّتِي لَا تَكُنْ بِمِثْلِهَا
 الْفَرَائِضُ فَضْلاً عَنِ الْأَرْكَانِ۔

[بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع، 2/127، 1/180، 2/142، 2/148، نیز دیکھئے: الموسوعة الفقهية
 الكويتية، 32/96، 42/330، 23/110]۔

اور ہم فرض و واجب کے درمیان ویسے ہی فرق کرتے ہیں جیسے زمین و آسمان کے درمیان، اور وہ یہ ہے کہ: فرض
 اسے کہتے ہیں جس کا واجب ہونا قطعی دلیل سے ثابت ہو، اور واجب اسے کہتے ہیں جس کا واجب ہونا ایسی دلیل
 سے ثابت ہو جس میں عدم کا شبہ (یعنی سرے سے نہ ہونے کا اندیشہ) ہو۔ آگے فرماتے ہیں۔ عدم کے شبہ
 سے میرا مقصد "خبر واحد" ہے، جیسے نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا: "مَنْ أَذْرَكَ عَرَفَةَ بَلِيلٍ
 فَقَدْ أَذْرَكَ الْمَخِجَ" جسے رات میں عرفہ مل گیا اس کا حج ہو گیا۔ یا اس جیسی دیگر آحاد حدیثیں جن سے ارکان تو
 دور کی بات ہے فرائض بھی ثابت نہیں ہو سکتے۔

حالانکہ یہ احناف کی نئی اور جسارت مندانہ تقسیم ہے جس کی کوئی دلیل صحابہ کرام و سلف صالحین میں نہیں ملتی، چنانچہ علامہ
 ابن حزم رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"الْفَرْضُ وَالْوَجِبُ وَالْخُفْمُ وَالْمُلَازِمُ وَالْمَكْتُوبُ، أَلْفَاظٌ مَعْنَاهَا وَاحِدٌ، وَهُوَ مَا ذَكَرْنَا۔"
 [الحلی، از علامہ ابن حزم، 2/227، آگے علامہ موصوف نے اس تقسیم کی تردید بھی فرمائی ہے، ملاحظہ فرمائیں]۔
 فرض، واجب، ختمی، لازمی اور مکتوب وغیرہ تمام الفاظ کا ایک ہی معنی ہے، جو ہم بتا چکے ہیں۔
 علامہ البانی رحمہ اللہ "السلسلة الصحيحة" میں وتر کے مسئلہ پر نقل کرتے ہوئے فرض و واجب کی تفریق کے بارے میں
 فرماتے ہیں:

"لِيَعْلَمَ أَنَّ قَوْلَ الْحَقِيقَةِ هَذَا قَائِمٌ عَلَى اصْطِلَاحٍ لَهُمْ خَاصٌ بِحَادِثٍ، لَا تَعْرِفُهُ الصَّحَابَةُ وَلَا
 السَّلَفُ الصَّالِحُ، وَهُوَ تَفْرِيقُهُمْ بَيْنَ الْفَرْضِ وَالْوَجِبِ ثُبُوتًا وَجُزَاءً كَمَا هُوَ مَفْصُلٌ فِي
 كِتَابِهِمْ۔" [سلسلة الاحاديث الصحيحة، از علامہ البانی، 1/222]۔

معلوم ہونا چاہئے کہ حنفیہ کی یہ بات اُن کی اپنی ایک خاص نئی اصطلاح پر مبنی ہے جسے نہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم
 جانتے تھے نہ ہی سلف صالحین، اور وہ ہے ثبوت اور جزاء دونوں اعتبار سے فرض اور واجب کے درمیان تفسیری
 کرنا، جیسا کہ ان کی کتابوں میں اس کی تفصیل موجود ہے۔

ذیل میں متعلقہ دلائل ملاحظہ فرمائیں:

کتاب اللہ کے دلائل:

ارشاد باری ہے:

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ
الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ۖ﴾ [الاحزاب: 21]۔

یقیناً تمہارے لئے رسول اللہ ﷺ میں عمدہ نمونہ ہے، ہر اس شخص کے لئے جو اللہ تعالیٰ
کی اور قیامت کے دن کی توقع رکھتا ہے اور بکثرت اللہ تعالیٰ کو یاد کرتا ہے۔

اس آیت کریمہ کی تفسیر میں علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”هَذِهِ الْآيَةُ الْكَرِيمَةُ أَصْلُ كَبِيرٍ فِي النَّاسِي بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي أَقْوَالِهِ
وَأَفْعَالِهِ وَأَحْوَالِهِ“ (۱)۔

رسول اللہ ﷺ کے اقوال، افعال اور احوال میں آپ کو اسوہ و آئیڈیل بنانے کے سلسلہ

=== اور ”الموسوعة الفقهية الكويتية“ میں ہے:

”وَالْجُمْهُورُ لَا يُفَرِّقُونَ بَيْنَ الْفَرَضِ وَالْوَاجِبِ“۔

[الموسوعة الفقهية الكويتية (7/ 170)]۔

جمہور علماء فرض و واجب میں کوئی فرق نہیں کرتے۔

اور ایک دوسری جگہ ہے:

”فَالْفَرَضُ غَيْرُ الْوَاجِبِ عِنْدَ الْحَنَفِيَّةِ، أَمَّا الْجُمْهُورُ فَيَسْتَوُونَ بَيْنَ الْفَرَضِ وَالْوَاجِبِ“۔

[الموسوعة الفقهية الكويتية 18/ 66، نیز مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: 21/ 24]۔

چنانچہ حنفیہ کے یہاں فرض واجب سے دیگر ہے، البتہ جمہور کے یہاں فرض و واجب دونوں برابر ہیں۔

مزید تفصیلات کے لئے اصول فقہ کی موسوع کتابیں ملاحظہ فرمائیں۔

(۱) تفسیر ابن کثیر، تحقیق سامی سلامہ (6/ 391)۔

میں یہ آیت کریمہ ایک بڑی بنیاد ہے۔

علامہ طاہر بن عاشور رحمہ اللہ ”اسوۃ“ کا معنی بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”أَيُّ: يُقْتَدَى بِهِ وَيُعْمَلُ مِثْلَ عَمَلِهِ“ (۱)۔

یعنی رسول اللہ ﷺ کی اقتدا کی جائے اور آپ ہی کے عمل جیسا عمل کیا جائے۔

علامہ سعدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَاسْتَدِلُّ الْأَصُولِيُّونَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ، عَلَى الْإِحْتِجَاجِ بِأَفْعَالِ الرَّسُولِ

ﷺ، وَأَنَّ الْأَصْلَ، أَنَّ أُمَّتَهُ أُسُوتُهُ فِي الْأَحْكَامِ، إِلَّا مَا دَلَّ الدَّلِيلُ

الشَّرْعِيُّ عَلَى الْإِخْتِصَاصِ بِهِ“ (۲)۔

اصولیوں نے اس آیت کریمہ سے رسول اللہ ﷺ کے افعال کی حجیت پر استدلال کیا

ہے، نیز یہ کہ اصل یہ ہے کہ تمام احکام میں آپ ﷺ اپنی امت کے لئے اسوہ ہیں،

سوائے شرعی دلائل سے ثابت آپ کی خصوصیات کے۔

ارشاد باری ہے:

﴿وَمَا آءَانَكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ

إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ (۷) [الحشر: 7]۔

اور تمہیں جو کچھ رسول دے لے لو، اور جس سے روکے رک جاؤ اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے

رہا کرو، یقیناً اللہ تعالیٰ سخت عذاب والا ہے۔

امام ابن کثیر رحمہ اللہ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

”أَيُّ: مَهْمَا أَمَرَكُم بِهِ فافعلوه، وَمَهْمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ، فَإِنَّهُ إِنَّمَا

(۱) التقریر والتتویر از امام ابن عاشور تیونس رحمہ اللہ (21/302)۔

(۲) تفسیر الکرمین الرحمن، از علامہ سعدی رحمہ اللہ (ص 661)۔

يَأْمُرُ بِخَيْرٍ وَإِنَّمَا يَنْهَى عَنِ شَرٍّ (۱)۔

یعنی جس بات کا بھی حکم دیں اسے کرو اور جس سے بھی روکیں اس سے باز رہو، کیونکہ وہ بھلائی ہی کا حکم دیتے ہیں اور برائی ہی سے منع کرتے ہیں۔

اور صحیح بخاری میں رسول گرامی ﷺ کا ارشاد ہے:

”فَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ، وَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ“ (۲)۔

جب میں تمہیں کسی چیز سے منع کروں تو اس سے باز رہو، اور جب کسی بات کا حکم دوں تو اپنی طاقت بھر اسے انجام دو۔

اور صحیح مسلم کے الفاظ اس طرح ہیں:

”مَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ وَمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَافْعَلُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ“ (۳)۔

میں تمہیں جس چیز سے روکوں اس سے باز آ جاؤ اور جس بات کا حکم دوں اسے اپنی طاقت بھر انجام دو۔

ارشاد باری ہے:

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا ۖ﴾ (۸۰) [النساء: 80]۔

جو رسول ﷺ کی اطاعت کرے اسی نے اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کی اور جو منہ پھیر لے تو ہم نے آپ کو ان پر نگہبان بنا کر نہیں بھیجا۔

(۱) تفسیر ابن کثیر، تحقیق سامی سلامۃ (8/ 67)۔

(۲) صحیح البخاری، کتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب الاقتداء برسول الله ﷺ (9/ 94، حدیث 7288)۔

(۳) صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب توقیرہ عن رسولہ ﷺ (7/ 91، حدیث 6259)۔

علامہ سعدی رحمہ اللہ آیت کریمہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

”لکونه لا يأمر ولا ينهى إلا بأمر الله وشرعه ووحیه وتنزيله، وفي هذا عصمة الرسول ﷺ لأن الله أمر بطاعته مطلقاً، فلولاً أنه معصوم في كل ما يُبلغ عن الله لم يأمر بطاعته مطلقاً، ويمدح على ذلك“ (۱)۔

کیونکہ آپ ﷺ جس بات کا بھی حکم کرتے یا منع کرتے ہیں اللہ کے حکم، اس کی شریعت، اس کی وحی اور اس کے کلام ہی سے کرتے ہیں، اور اس میں رسول اللہ ﷺ کی معصومیت کی دلیل ہے، کیونکہ اللہ عزوجل نے آپ کی مطلق اطاعت کا حکم دیا ہے، اگر آپ ﷺ اللہ کی جانب سے تمام تر باتوں کی تبلیغ میں معصوم نہ ہوتے تو اللہ آپ کی اطاعت کا مطلق حکم نہ دیتا، اور اس پر آپ کی مدح و ستائش نہ فرماتا۔

اور اس معنی کی آیات بکثرت ہیں (۲)۔

موسیٰ و ہارون علیہما السلام کی گفتگو کے سیاق میں ارشاد باری ہے:

﴿ قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْفُقْ قَوْلِي ﴾ [طہ: 94]۔

ہارون علیہ السلام نے کہا: اے میرے ماں جائے بھائی! میری داڑھی نہ پکڑ اور سر کے بال نہ کھینچ، مجھے تو صرف یہ خیال دامن گیر ہوا کہ کہیں آپ یہ نہ فرمائیں کہ تو نے بنی اسرائیل میں تفرقہ ڈال دیا اور میری بات کا انتظار نہ کیا۔

اس آیت کریمہ میں داڑھی کا واضح ثبوت ہے، لہذا یہ داڑھی بڑھانے کی بابت صریح قرآنی

(۱) تفسیر الکرمین الرحمن تفسیر کلام المنان، از علامہ سعدی، (ص 189)۔

(۲) دیکھئے: (آل عمران: 32، 132، والنساء: 59، والمائدہ: 92، والافاتال: 1، 20، 46، والنور: 54، 56، ومحمد:

33، والمجادلہ: 13، والتغابن: 12)۔

دلیل ہے۔ چنانچہ علامہ محمد الایمن^{لشعشعی} رحمہ اللہ نہایت فقیہانہ استدلال کرتے ہوئے اپنی تفسیر ”أضواء البیان فی إیضاح القرآن بالقرآن“ میں فرماتے ہیں:

”هَذِهِ الْآيَةُ الْكَرِيمَةُ بِضَمِّمَةِ آيَةِ ”الْأَنْعَامِ“ إِلَيْهَا تَدُلُّ عَلَى لُزُومِ إِعْفَاءِ اللَّحْيَةِ، فَهِيَ دَلِيلٌ قَرَأْنِيٌّ عَلَى إِعْفَاءِ اللَّحْيَةِ وَعَدَمِ خَلْقِهَا. وَآيَةُ الْأَنْعَامِ الْمَذْكُورَةُ هِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ﴾ الْآيَةُ [الأنعام: 84]. ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى قَالَ بَعْدَ أَنْ عَدَّ الْأَنْبِيَاءَ الْكَرَامَ الْمَذْكُورِينَ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدَ﴾ [الأنعام: 90]، فَذَلَّ ذَلِكَ عَلَى أَنَّ هَارُونَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ أُمِرَ نَبِيُّنَا ﷺ بِالْإِقْتِدَاءِ بِهِمْ، وَأَمْرُهُ ﷺ بِذَلِكَ أَمْرٌ لَنَا. لِأَنَّ أَمْرَ الْقُدْوَةِ أَمْرٌ لِاتِّبَاعِهِ“ (۱)۔

یہ آیت کریمہ سورۃ انعام کی آیت سے مل کر داڑھی بڑھانے کی فرضیت پر دلالت کرتی ہے، چنانچہ یہ آیت داڑھی بڑھانے اور اسے حلق (شیو) نہ کرنے کے سلسلہ میں قرآنی دلیل ہے، اور سورۃ الانعام کی وہ آیت یہ ہے:

﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ﴾ [الأنعام: 84]۔

اور ان کی اولاد میں سے داؤد کو اور سلیمان کو اور ایوب کو اور یوسف کو اور موسیٰ کو اور ہارون علیہم الصلوٰۃ والسلام کو۔

اور پھر مذکورہ انبیاء کرام علیہم السلام کا شمار کرنے کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدَ﴾ [الأنعام: 90]۔

(۱) أضواء البیان فی إیضاح القرآن بالقرآن، از محمد الایمن^{لشعشعی}، (4/ 630)۔

یہی وہ لوگ تھے جنہیں اللہ نے ہدایت کی تھی، لہذا آپ بھی ان ہی کے طریق پر چلئے۔

لہذا اس سے معلوم ہوا کہ ہارون علیہ السلام ان انبیاء کرام میں سے ہیں جن کی پیروی کا اللہ نے ہمارے نبی ﷺ کو حکم دیا ہے، اور آپ کو دیا گیا یہ حکم ہمیں بھی ہے، کیونکہ آنیڈیل اور قدوہ کا حکم اس کے قبیحین کے لئے بھی ہوتا ہے۔

استدلال کو موکد کرتے ہوئے مزید فرماتے ہیں:

”ثَبَّتَ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ (۱): أَنَّ مُجَاهِدًا سَأَلَ ابْنَ عَبَّاسٍ: مِنْ أَيْنَ أَخَذْتَ السَّجْدَةَ فِي ”ص“ قَالَ: أَوْ مَا تَقْرَأُ: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ﴾ [الأنعام: 84] ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّ لَهُمْ أَقْصَدَهُ﴾ [الأنعام: 90] فَسَجَدَهَا دَاوُدُ فَسَجَدَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ“ (۲)۔

صحیح بخاری میں ثابت ہے کہ مجاہد رحمہ اللہ نے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا: سورہ ص میں سجدہ کہاں سے لیا گیا؟ فرمایا: کیا تم پر ہتے نہیں ہو: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ﴾ [الأنعام: 84] (اور ان کے خاندان میں داود بھی تھے) ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّ لَهُمْ أَقْصَدَهُ﴾ [الأنعام: 90] (یہی وہ لوگ تھے جنہیں اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی تھی، لہذا آپ بھی ان ہی کے طریق پر چلئے) چونکہ داود علیہ السلام نے سجدہ کیا تھا اس لئے رسول اللہ ﷺ نے بھی سجدہ کیا۔

(۱) صحیح البخاری، کتاب تفسیر القرآن، باب {وَإِذْ يُؤْتِي لَبَنَ الْمُرْسَلِينَ} [الصافات: 139]، 124/6، حدیث

4806، 4807، کتاب احادیث الانبیاء، باب {وَإِذْ نَكَّرَ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ} [ص: 17]،

161/4، حدیث 3421۔ اس روایت میں ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ”نَبِّئُكُمْ ﷺ مِمَّنْ أُجِرَ أَنْ

يَقْتَدِيَ بِهِمْ“ تمہارے نبی ﷺ کو ان کی اقتدا کا حکم دیا گیا ہے۔

(۲) أعضاء البیان فی إیضاح القرآن بالقرآن، از محمد الامین الشیخ علی، (4/630)۔

مزید فرماتے ہیں:

جب اس سے آپ کو معلوم ہو گیا کہ ہارون علیہ السلام ان انبیاء علیہم السلام میں سے ہیں سورۃ انعام میں نبی کریم ﷺ کو جن کی اقتدا کا حکم دیا گیا ہے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ آپ کو دیا گیا حکم ہمارے لئے بھی ہے، کیونکہ آپ کی ذات میں ہمارے لئے عمدہ نمونہ ہے، نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ ہارون علیہ السلام کی داڑھی کے بال خوب بڑے تھے، کیونکہ انہوں نے اپنے بھائی سے کہا ”میری داڑھی نہ پکڑو“ اگر ان کی داڑھی شیو ہوتی تو اسے پکڑنے کی نوبت ہی نہ آتی! تو اس سے یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہو گئی کہ داڑھی بڑھانا وہ خوبی ہے جس کا ہمیں قرآن کریم میں حکم دیا گیا ہے نیز یہی انبیاء علیہم السلام کی صفت اور خوبی تھی^(۱)۔

سنت رسول ﷺ کے دلائل:

داڑھی چھوڑنے کی فرضیت اور اسے شیو کرنے یا کاٹنے وغیرہ کی حرمت کے سلسلہ میں رسول کریم ﷺ سے بکثرت قولی و فعلی احادیث وارد ہیں، جو اپنے منطوق و مفہوم میں نہایت واضح، صریح، دو ٹوک اور ناقابل تاویل ہیں، ملاحظہ فرمائیں:

اولاً: قولی دلائل:

نبی کریم ﷺ سے حسب ذیل پانچ مختلف الفاظ میں داڑھی بڑھانے کا حکم ثابت ہے۔

① ”أَعْفُوا اللَّحْيَ“ داڑھیاں بڑھاؤ/ اپنی حالت پر چھوڑ دو:

۱۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: ”أَخْفُوا الشَّوَارِبَ وَأَعْفُوا اللَّحْيَ“ (۲)۔

(۱) أضواء البیان فی ریاض القرآن بالقرآن، از محمد الامین الشیخ علی (4/ 630-631)۔

(۲) صحیح البخاری کتاب اللباس، باب إعفاء اللحي، بلغو: ”أخفوا الشوارب وأعفوا اللحي“ 160/7۔

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، وہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: موچھیں کاٹو اور داڑھیاں بڑھاؤ۔

۲۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ ”أَمَرَ بِإِحْفَاءِ الشَّوَارِبِ، وَإِعْفَاءِ اللَّحْيَةِ“ (۱)۔

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، وہ نبی کریم ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے موچھیں کاٹنے اور داڑھی بڑھانے کا حکم دیا۔
نبی کریم ﷺ کے فرمان ”أَعْفُوا“ کے معنی (خواہ وہ ثلاثی یا ثلاثی مزید فیہ ہو) بڑھانے، زیادہ کرنے اور اپنی حالت پر چھوڑ دینے کے ہیں۔
علامہ ابن الاثیر الجزری فرماتے ہیں:

”هُوَ أَنْ يُؤْفَرَ شَعْرُهَا وَلَا يُقَصَّ كَالشَّوَارِبِ، مِنْ عَفَا الشَّيْءُ إِذَا كَثُرَ وَزَادَ“ (۲)۔

=== حدیث 5893۔ صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب خصال الفطرۃ، 129/1، حدیث 259۔ وجامع الترمذی، کتاب الادب، باب ما جاء فی إعفاء اللحية، 5/95، حدیث 2763۔ وسنن النعمانی، کتاب الزینۃ، باب إحفاء الشوارب، 8/129، حدیث 5045، 5046۔ ومسند احمد، 8/279، حدیث 4654، و9/137، حدیث 5135، 10/484، حدیث 6456، و12/34، حدیث 7132، و14/305، حدیث 8672، و14/385، حدیث 8778، و14/390، حدیث 8785، و15/10، حدیث 9026۔

(۱) صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب خصال الفطرۃ، 129/1، حدیث 259، وسنن ابوداؤد، کتاب الترجیل، باب فی أخذ الشارب، 4/84، حدیث 4199، وجامع الترمذی، کتاب الادب، باب ما جاء فی إعفاء اللحية، 5/95، حدیث 2764، ومسند احمد، 9/139، حدیث 5138، وصحیح ابن حبان، کتاب الزینۃ والتطہیب، ذکر الامر بقص الشوارب وترك اللحي، 12/288، حدیث 5475، والموطأ، کتاب الشعر، باب السنۃ فی الشعر، 5/1382، حدیث 3486، وغیرہ۔

(۲) النہایۃ فی غریب الحدیث والاثار (3/266)۔

”اعفاء“ کا معنی یہ ہے کہ داڑھی کے بال بڑھائے، مونچھوں کی طرح اسے نہ کاٹے، یہ ”عفا الشيء“ سے ہے، جب کوئی چیز خوب زیادہ ہو جاتی ہے تو کہا جاتا ہے۔

علامہ زبیدی فرماتے ہیں:

”أَعْفَى (اللَّحْيَةُ : وَفَرَّهَا) حَتَّى كَثُرَتْ وَطَالَتْ“ (۱)۔

یعنی داڑھی کو بڑھایا، یہاں تک بال خوب اور لمبے ہو گئے۔

علامہ ابن منظور فرماتے ہیں:

”هُوَ أَنْ يُوفَّرَ شَعْرُهَا وَيُكَثَّرَ وَلَا يُقْصَرُ كَالشَّوَارِبِ مِنْ عَفَا الشَّيْءُ إِذَا كَثُرَ وَزَادَ“ (۲)۔

یعنی یہ کہ داڑھی کے بال کو خوب بڑھایا جائے، اور مونچھوں کی طرح اسے کاٹا نہ جائے، یہ ”عفا الشيء“ سے ہے، جب کوئی چیز خوب زیادہ ہو جاتی ہے تو کہا جاتا ہے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَهُوَ بِمَعْنَى التَّرِكَ، ثُمَّ قَالَ: عَفَوْا كَثُرُوا وَكَثُرَتْ أَمْوَالُهُمْ ... قَالَ ابْنُ دَقِيقِ الْعِيدِ: تَفْسِيرُ الْإِعْفَاءِ بِالتَّكْثِيرِ مِنْ إِقَامَةِ السَّبَبِ مَقَامَ الْمُسَبَّبِ لِأَنَّ حَقِيقَةَ الْإِعْفَاءِ التَّرِكَ وَتَرَكَ التَّعَرُّضَ لِلْحَيَةِ يَسْتَلْزِمُ تَكْثِيرَهَا“ (۳)۔

اس کے معنی چھوڑ دینے کے ہیں، اور امام بخاری فرماتے ہیں: ”عَفَوْا“ کے معنی ہیں: بہت زیادہ ہو گئے اور ان کے مالوں کی کثرت ہو گئی... ابن دقید العید فرماتے ہیں: ”إِعْفَاءُ“ کی تفسیر کثرت سے کرنا سبب کو مسبب کے قائم مقام بنانے کے قبیل سے ہے، کیونکہ

(۱) تاج العروس من جواهر القاموس، (72/39)۔

(۲) لسان العرب لابن منظور (4/3020)۔

(۳) فتح الباری لابن حجر (10/351)۔

حقیقت میں ”إِعْفَاء“ کے معنی چھوڑ دینے کے ہیں، اور داڑھی سے چھیڑ چھاڑ اور تعرض نہ کرنا اس کی کثرت اور گھنے پن کو مستلزم ہے۔

علامہ عبدالرحمن مبارکپوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَاعْفُوا اللَّحْيَ مِنْ الْإِعْفَاءِ وَهُوَ التَّرْكَ“ (۱)۔

”أَعْفُوا اللَّحْيَ“ إِعْفَاء سے ماخوذ ہے جس کے معنی چھوڑنے کے ہیں۔

امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَأَمَّا إِعْفَاءُ اللَّحْيَةِ فَمَعْنَاهُ تَوْفِيرُهَا وَهُوَ مَعْنَى أَوْفُوا اللَّحْيَ فِي الرَّوَايَةِ الْأُخْرَى“ (۲)۔

ربا ”إِعْفَاءُ اللَّحْيَةِ“ کا معنی تو اس کے معنی بڑھانے کے ہیں جو دوسری روایت میں ”أَوْفُوا اللَّحْيَ“ کے ہم معنی ہے۔

یہی توضیح دیگر علماء کرام نے بھی فرمائی ہے (۳)۔

② ”وَقَرُّوا اللَّحْيَ“ داڑھیاں بڑھاؤ، وافر کرو۔

۳۔ عَنْ ابْنِ عُثْمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: خَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ، وَقَرُّوا اللَّحْيَ، وَأَحْفُوا الشَّوَارِبَ“ (۴)۔

(۱) تحفۃ الاحوذی (8/38)۔

(۲) شرح النووی علی مسلم (3/149)۔

(۳) دیکھئے: الزاہری فی معانی کلمات الناس، لابن ہبیری (1/429)، ومعالم السنن للخطابی (1/31)، والتمہید لما فی الموطا من المعانی والاسانید (24/145)، وكشف المشكل من حديث الصحیحین لابن الجوزی (2/519)، وطرح القریب فی شرح القریب، للعرافی (2/83)، ونیل الاوطار للشوکانی (1/143)، وفیض القدیہ شرح الجامع الصغیر، للمناوی، 1/198/حدیث 258، و3/64/حدیث 2758۔

(۴) صحیح البخاری، کتاب اللباس، باب تقصیم الاظفار، 7/160، حدیث 5892۔

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: مشرکین کی مخالفت کرو، داڑھیاں بھر پور رکھو، اور مونچھیں کٹواؤ۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”قَوْلُهُ وَفَرُّوا فَهُوَ بِتَشْدِيدِ الْقَاءِ مِنَ التَّوْفِيرِ وَهُوَ الْإِبْقَاءُ أَيِ اتْرَكُوهَا وَافِرَةٌ^(۱)۔
”وفرّوا“ قاء پر تشدید کے ساتھ، توفیر سے ہے، جس کے معنی باقی رکھنے کے ہیں، یعنی انہیں
وافر اور بھرا ہوا باقی رکھو۔

امام مناوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”(وفرّوا اللحى) أي لا تأخذوا منها شيئاً“^(۲)۔

”وفرّوا اللحى“ داڑھیاں بڑھاؤ، یعنی ان میں سے بالکل کچھ نہ لو۔

علامہ قسطلانی فرماتے ہیں:

”(وفرّوا اللحى) بتشديد القاء أي اتركوها موفرة“^(۳)۔

”وفرّوا اللحى“ داڑھیاں بڑھاؤ، یعنی انہیں اپنی بھرپور حالت میں چھوڑ دو۔

نیز فتاویٰ الحجۃ وائمتہ میں ہے:

=== ومنہما 613/36، حدیث 22283، بلفظ ”فَصُوا بِأَلْحَتِكُمْ وَوَفِّرُوا غَنَابَتِكُمْ وَخَالِقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ“۔ وشعب الایمان للبیہقی، کتاب الملبس والزمی والاولیٰ... فصل فی الکحل، 8/414، حدیث 6015۔ وبلفظ ”وَفَرُّوا غَنَابَتِكُمْ وَفَصِّرُوا بِأَلْحَتِكُمْ“، فصل فی الخضاب، 8/396، حدیث 5987۔ والسنن الکبریٰ للبیہقی، جماع ابواب الحدیث، باب السنۃ فی الاخذ من الاطفا رد الشارب... 1/232، حدیث 689، والمعجم الاوسط للطبرانی، 5/195، حدیث 5062۔ دیکھئے: صحیح الجامع للالبانی، حدیث 7113۔

(۱) فتح الباری لابن حجر (10/350)۔

(۲) فیض القدیر (6/363)۔

(۳) إرشاد الساری لشرح صحیح البخاری، للقسطلانی (8/463)۔

”توفیرھا إبقاؤها وافرّة دون حلق أو نتف أو قص شيء منها“ (۱)۔
 داڑھیوں کی توفیر کا معنی یہ ہے کہ انہیں چھیلنے یا اکھیڑنے یا اس میں سے کچھ بھی کاٹنے کے بجائے یونہی اپنے حال پر وافر باقی رکھا جائے۔

③ ”أَوْفُوا اللَّحْيَ“ داڑھیاں بھر پور کرو/ پورا پورا باقی رہنے دو۔

۴۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”خَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ أَحْفُوا الشَّوَارِبَ، وَأَوْفُوا اللَّحْيَ“ (۲)۔

امام نووی فرماتے ہیں:

”وَأَمَّا أَوْفُوا فَهُوَ بِمَعْنَى أَعْفُوا أَيْ أَتْرَكُوهَا وَافِيَةً كَامِلَةً لَا تُقْصَوْهَا“ (۳)۔
 ”أَوْفُوا“ تو ”أَعْفُوا“ ہی کے ہم معنی ہے، یعنی مکمل بھر پور حالت میں چھوڑ دو، مت کاٹو۔
 علامہ ابن فارس فرماتے ہیں:

”وَإِذَا تَرَكَ فَلَمْ يُقْطَعْ وَلَمْ يُجْزَ فَقَدْ عَفَا. وَالْأَصْلُ فِيهِ كُلُّهُ التَّرْكَ“ (۴)۔
 ”عفا“ کی حقیقت یہ ہے کہ پوری طرح چھوڑ دیا جائے، کاٹا کتر اندہ جائے، ان تمام الفاظ میں اصل ”چھوڑنے“ ہی کا معنی ہے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”أَوْفُوا أَيْ أَتْرَكُوهَا وَافِيَةً“ (۵)۔

(۱) فتاویٰ اللجنة الدائمة (52/4)۔

(۲) صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب خصال الخطرة، 1/222، حدیث 259، والمعجم الکبیر للطبرانی، (11/277)۔

حدیث 11724)۔ دیکھئے: صحیح الجامع (حدیث 3209)۔

(۳) شرح النووی علی مسلم (3/151)۔

(۴) مقانیس اللغة لابن فارس (4/58)۔

(۵) فتح الباری لابن حجر (10/350)۔

”أَوْفُوا“ یعنی انہیں پورا پورا چھوڑ دو۔

امام سیوطی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَأَعْفُوا اللَّحْيَ بِالْقَطْعِ وَالْوَصْلِ مِنْ أَعْفَيْتِ الشَّعْرَ وَعَفْوَتَهُ وَالْمَزَادُ تَوْفِيرُ اللَّحْيَةِ خِلَافَ عَادَةِ الْفَرَسِ مِنْ قَصِّهَا، أَوْفُوا اللَّحْيَ هُوَ بِمَعْنَى أَعْفُوا أَيْ اتْرَكُوهَا وَافِيَةً كَامِلَةً لَا تَنْقُصُوهَا“ (۱)۔

”أَعْفُوا اللَّحْيَ“ ہمزہ کے قطعی اور وصلی دونوں حالت میں، ”أَعْفَيْتِ الشَّعْرَ وَعَفْوَتَهُ“ (میں نے بالوں کو بڑھایا) سے ماخوذ ہے، مراد یہ ہے کہ فارسیوں (مجوسیوں) کی جوداڑھی کاٹنے کی عادت تھی اس کے برخلاف اسے بڑھایا جائے۔ اسی طرح ”أَوْفُوا اللَّحْيَ“ بھی ”أَعْفُوا“ کے معنی میں ہے، یعنی انہیں مکمل بھرپور حالت میں چھوڑ دو، کچھ بھی کم نہ کرو۔

امام عبدالرحمن بن القاسم حنبلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”(أَوْفُوا اللَّحْيَ) أَيْ اتْرَكُوهَا وَافِيَةً“ (۲)۔

”أَوْفُوا اللَّحْيَ“ یعنی انہیں پورا پورا چھوڑ دو۔

④ ”أَرْخُوا اللَّحْيَ“ داڑھیاں لٹکاؤ۔

⑤ ”أَرْجُوا اللَّحْيَ“ / داڑھیاں لمبی کرو۔

۵۔ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”جَزُّوا الشَّوَارِبَ، وَأَرْخُوا

اللَّحْيَ خَالِفُوا الْمَجُوسَ“ (۳)۔

(۱) شرح السيوطي على مسلم (2/38)۔

(۲) الاحكام شرح أصول الاحكام لابن قاسم (1/46)۔

(۳) صحيح مسلم، كتاب الطهارة، باب نضال الفطرة، (1/222، حديث 260)، والسنن الكبرى للسيوطي، جامع ابواب الحديث، باب السنن في الاخذ من الاطهار والشارب... 1/233، حديث 690، ومعرفه السنن والآثار للسيوطي، ===

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
 مونچھیں کاٹو، اور داڑھیاں لمبی کرو، مجوسیوں کی مخالفت کرو۔

علامہ زین الدین عراقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَفِي رِوَايَةٍ: أَرْخُوا، وَهِيَ بِالْخَاءِ الْمُعْجَمَةِ عَلَى الْمَشْهُورِ، وَقِيلَ:
 بِالْجِيمِ مِنَ التَّرْكِ وَالْتَأْخِيرِ“ (۱)۔

ایک روایت میں ”أَرْخُوا“ خاء کے ساتھ ہے جو کہ مشہور ہے، جبکہ دوسرا قول جیم کے ساتھ
 ”أَرْجُوا“ ہے، جس کے معنی ترک اور تاخیر کے ہیں۔

امام سیوطی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”أَرْخُوا اللَّحَى: بِقَطْعِ الْهَمْزَةِ، وَبِالْخَاءِ الْمُعْجَمَةِ فِي رِوَايَةِ الْأَكْثَرِ. أَيْ:
 اَتْرَكُوهَا وَ لَا تَعْرِضُوا لَهَا بِتَغْيِيرِ. وَلَا بَنَ مَا هَانَ: بِالْجِيمِ بِمَعْنَاهُ، مِنْ
 الْإِرْجَاءِ وَهُوَ: التَّأْخِيرِ. وَأَصْلُهُ: أَرْجُوا، بِالْهَمْزَةِ، فَحُذِفَ تَخْفِيفًا. أَيْ:
 أَخْرَوْهَا وَ اَتْرَكُوهَا“ (۲)۔

”أَرْخُوا اللَّحَى“ اکثریت کی روایت میں ہمزہ اور خاء کے ساتھ ہے، یعنی اسے چھوڑ
 دو، اس سے کسی قسم کا تعرض کر کے تبدیل نہ کرو۔ اور ابن ماہان کی روایت میں جیم کے
 ساتھ ہے اس کا بھی وہی معنی ہے، وہ ارجاء سے ماخوذ ہے، جس کے معنی تاخیر کے ہیں۔
 اور ”أَرْجُوا“ کی اصل ”أَرْجُوا“ ہے جیم کے بعد ہمزہ کے ساتھ، اسے تخفیف کی غرض سے

=== 440/1، حدیث 1271، وشرح معانی الآثار، کتاب الکراہیۃ، باب حلق الشارب، 4/230، حدیث

6563، دیکھئے: صحیح الجامع (حدیث 3092)۔

(۱) طرح القریب فی شرح التقریب (83/2)۔

(۲) شرح السیوطی علی مسلم (38/2)۔

حذف کر دیا گیا ہے، معنی ہے اسے ملتی کرو اور چھوڑ دو۔

علامہ ابن شمیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”أَرْخُوا اللَّحْيَ: لَا تَقْصُوهَا وَلَا تَحْلِقُوهَا“^(۱)۔

أَرْخُوا اللَّحْيَ: داڑھیاں لٹکاؤ، یعنی اسے نہ کاٹو نہ شیو کرو۔

الدرر السنية في الاجوبة النجدية میں ہے:

”وَأَرْخُوا أَي: أَطِيلُوا، وَرَوَاهُ بَعْضُهُمْ بِلَفْظٍ: (أَرْجُوا) أَي: اتْرَكُوا“^(۲)۔

”وَأَرْخُوا“ یعنی داڑھیاں لمبی کرو، اور بعض نے ”أَرْجُوا“ کے لفظ سے روایت کیا ہے، یعنی چھوڑ دو۔

امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَأَمَّا قَوْلُهُ ﷺ وَأَرْخُوا فَهُوَ أَيْضًا بِقَطْعِ الْهَمْزَةِ وَبِالْخَاءِ الْمُعْجَمَةِ وَمَعْنَاهُ اتْرَكُوهَا وَلَا تَتَعَرَّضُوا لَهَا بِتَغْيِيرٍ وَذَكَرَ الْقَاضِي عِيَّاضٌ أَنَّهُ وَقَعَ فِي رِوَايَةٍ الْأَكْثَرِينَ كَمَا ذَكَرْنَا وَأَنَّهُ وَقَعَ عِنْدَ بَنِي مَاهَانَ أَرْجُوا بِالْجِيمِ قِيلَ هُوَ بِمَعْنَى الْأَوَّلِ وَأَصْلُهُ أَرْجَنُوا بِالْهَمْزَةِ فَحُذِفَتْ الْهَمْزَةُ تَخْفِيفًا وَمَعْنَاهُ أَخْرَوْهَا اتْرَكُوهَا“^(۳)۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ”أَرْخُوا“ ہمزہ قطعی اور خاء کے ساتھ ہے جس کے معنی ہیں چھوڑ دو، کسی قسم کی چھیڑ چھاڑ اور تبدیلی نہ کرو۔ قاضی عیاض نے ذکر کیا ہے کہ اکثر کی روایت میں یہی لفظ آیا ہے، جبکہ ابن مہان کی روایت میں جیم کے ساتھ ”أَرْجُوا“ آیا ہے، کہا گیا

(۱) شرح ریاض الصالحین (284/5)۔

(۲) الدرر السنية في الاجوبة النجدية (336/15)۔

(۳) شرح النووی علی مسلم (151/3)، دیکھئے: نیل الاوطار (149/1)۔

ہے کہ اس کا وہی پہلا معنی ہے، اور اس کی اصل ہمزہ کے ساتھ ”أَرْجُوا“ ہے، تنخیف کے لئے ہمزہ حذف کر دیا گیا، معنی ہے دیر کرو، چھوڑ دو۔

بعض روایات میں یہ لفظ ”أَرْخُوا“ کے بجائے ”أَرْجُوا“ وارد ہوا ہے، جیسا کہ بعض اہل علم کے اقوال میں بھی اس کی طرف اشارہ ہوا، بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ تنخیف ہے، علامہ قرطبی رحمہ اللہ ”المفہم لما أشكل من تلخیص کتاب مسلم“ میں فرماتے ہیں:

”وَقَعَ لِابْنِ مَاهَانَ أَرْجُوا اللَّحَى بِالْجِيمِ فَكَأَنَّهُ تَصْحِيفٌ وَتَخْرِيجٌ عَلَى أَنَّهُ أَرَادَ أَرْجُوا مِنَ الْإِرْجَاءِ فَسَهَّلَ الْهَمْزَةَ فِيهِ“^(۱)۔

ابن مہان کی روایت میں جیم کے ساتھ ”أَرْجُوا اللَّحَى“ آیا ہے، شاید یہ تنخیف ہے، اس کی توجیہ یہ ہے کہ وہ ”إِرْجَاءُ“ سے أَرْجُوا ہے، جس میں ہمزہ کی تسہیل ہو گئی ہے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَضَبَطْتُ بِالْجِيمِ وَالْهَمْزَةِ أَيْ أَخْرَوُهَا وَبِالْخَاءِ الْمُعْجَمَةِ بِلَا هَمْزٍ أَيْ أَطِيلُوهَا“^(۲)۔

اسے جیم اور ہمزہ سے بھی پڑھا گیا ہے جس کے معنی ہیں ”اسے چھوڑ دو“ اور بلا ہمزہ خاء سے بھی پڑھا گیا ہے جس کے معنی ہیں ”اسے لمبی کرو“۔

امام نووی رحمہ اللہ خلاصہ بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”فَحَصَلَ خَمْسُ رَوَايَاتٍ: أَعْفُوا، وَأَوْفُوا، وَأَرْخُوا، وَأَرْجُوا، وَوَفُّرُوا، وَمَعْنَاهَا كُلُّهَا تَرْكُهَا عَلَى خَالِفِهَا“^(۳)۔

(۱) المفہم لما أشكل من تلخیص کتاب مسلم (۱/ 515)۔ وحاشیۃ السندی علی النسائی، (۸/ 129، حدیث 5045)۔

(۲) فتح الباری لابن حجر (۱۰/ 350)۔

(۳) شرح النووی علی صحیح مسلم، (۳/ 151)۔

مجموعی طور پر پانچ روایتیں حاصل ہوئیں: (اَعْفُوا، وَأَوْفُوا، وَأَرْخُوا، وَأَرْجُوا، وَوَفُّوا) اور ان تمام کا معنی ہے اسے اپنی حالت پر چھوڑ دو۔

ایک اہم اصولی مسئلہ:

ان تمام احادیث میں صیغہ امر وارد ہوا ہے اور علماء اصول کے یہاں صیغہ امر فرضیت اور وجوب پر دلالت کرتا ہے، جب تک کہ اس کے لئے کوئی قرینہ صارفہ یعنی اس کے وجوب و فرضیت سے پھیرنے والی دلیل یا قرینہ نہ پایا جائے، چنانچہ اس ضمن میں محققین کے چند اقوال ملاحظہ فرمائیں:

علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَأَمَرَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِذَا أُطْلِقَ كَانَ مُقْتَضَاهُ الْوُجُوبُ“ (۱)۔

اور اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم جب مطلق ہو تو وہ وجوب کا مقتضی ہے۔

ابو الحسن بعلی دمشقی حنبلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”أَنَّهُ يَقْتَضِي الْوُجُوبَ مَا لَمْ تَقُمْ قَرِينَةٌ تَصْرِفُهُ إِلَى غَيْرِهِ نَصٌّ عَلَيْهِ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي مَوَاضِعَ وَهُوَ الْحَقُّ“ (۲)۔

کہ امر مطلق وجوب کا تقاضہ کرتا ہے جب تک کہ اسے اس سے پھیرنے والا کوئی قرینہ نہ ہو، امام احمد رحمہ اللہ نے کئی جگہوں پر اس کی صراحت فرمائی ہے اور یہی حق ہے۔ ابن التجار الفتوحی حنبلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”فَصَلُّ الْأَمْرَ حَقِيقَةُ الْوُجُوبِ: ”الْأَمْرُ“ فِي حَالَةِ كَوْنِهِ ”مُجَرَّدًا عَنْ قَرِينَةٍ“ ”حَقِيقَةُ فِي الْوُجُوبِ“ عِنْدَ جُمْهُورِ الْعُلَمَاءِ مِنْ أَرْبَابِ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ

(۱) مجموع الفتاوی (22/529)، والقواعد النورانية (ص: 52)۔

(۲) القواعد والقواعد الاصولية وما تبعها من الاحكام الشرعية (ص: 221)۔

”شَرْعًا“ أَيْ بِاقْتِضَاءِ وَضْعِ الشَّرْعِ“ (۱)۔

فصل: امر و وجوب کی حقیقت ہے، امر مطلق قرینہ سے خالی ہونے کی صورت میں شرعی

اصطلاح کے مطابق چاروں مذاہب کے جمہور علماء کے یہاں وجوب میں حقیقت ہے۔

علامہ محمد الامین ^{لشعبي} رحمہ اللہ فرمان باری ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾

کے تحت فرماتے ہیں:

”وَهَذِهِ الْآيَةُ الْكَرِيمَةُ قَدْ اسْتَدَلَّ بِهَا الْأُصُولِيُّونَ عَلَى أَنَّ الْأَمْرَ الْمُجَرَّدَ

عَنِ الْقَرَائِنِ يَقْتَضِي الْوُجُوبَ ؛ لِأَنَّهُ - جَلَّ وَعَلَا - تَوَعَّدَ الْمُخَالِفِينَ عَنْ

أَمْرِهِ بِالْفِتْنَةِ أَوْ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ، وَحَذَّرَهُمْ مِنْ مُخَالَفَةِ الْأَمْرِ، وَكُلُّ ذَلِكَ

يَقْتَضِي أَنَّ الْأَمْرَ لِلْوُجُوبِ، مَا لَمْ يَصْرَفْ عَنْهُ صَارِفٌ؛ لِأَنَّ غَيْرَ الْوَاجِبِ

لَا يَسْتَوْجِبُ تَرْكُهُ الْوَعِيدَ الشَّدِيدَ وَالْتِحْذِيرَ“ (۲)۔

اس آیت کریمہ سے اصولیوں نے استدلال کیا ہے کہ قرآن سے خالی ”امر“ (حکم)

وجوب کا تقاضہ کرتا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے یا اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی مخالفت

کرنے والوں کو فتنہ یا عذاب الیم کی وعید سنائی ہے اور انہیں حکم کی مخالفت سے ڈرایا ہے،

اور یہ ساری باتیں اس بات کی متقاضی ہیں کہ امر و وجوب کے لئے ہے جب تک کہ اسے

اُس سے پھیرنے والی کوئی چیز نہ ہو، اس لئے کہ غیر واجب سخت وعید اور تنبیہ کا موجب

ومتقاضی نہیں ہوتا۔

(۱) مختصر التحریر شرح الکوکب المنیر (39/3)۔

(۲) أعضاء البیان فی إيضاح القرآن بالقرآن (6/281)، اس کے بعد علامہ موصوف نے وجوب امر سے متعلق مزید

پانچ قرآنی دلائل دیئے ہیں، اور پھر عربی زبان سے امر مطلق کے وجوب پر دلالت کرنے پر استدلال کیا ہے۔

ثانیاً: عملی دلائل (رسول ﷺ کا عملی اسوہ):

کتب احادیث و سیرت کا جائزہ لینے سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح داڑھی کے حکم کے سلسلہ میں نبی کریم ﷺ سے پانچ الفاظ وارد ہیں اسی طرح داڑھی کے سلسلہ میں نبی کریم ﷺ کے عملی اسوہ سے متعلق بھی تقریباً پانچ الفاظ وارد ہیں جن سے آپ داڑھی کی حالت و کیفیت کا بخوبی اندازہ ہوتا ہے۔ متعلقہ دلائل حسب ذیل ہیں:

① ”كَبِيرُ شَعْرِ اللَّحْيَةِ“ (آپ کی داڑھی میں بہت زیادہ بال تھے)

عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ، يَقُولُ: ”كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ شَمِطَ مُقَدِّمَ رَأْسِهِ وَلَحْيَتِهِ، وَكَانَ إِذَا اذْهَنَ لَمْ يَتَبَيَّنْ، وَإِذَا شَعِثَ رَأْسُهُ تَبَيَّنَ، وَكَانَ كَثِيرُ شَعْرِ اللَّحْيَةِ، فَقَالَ رَجُلٌ: وَجْهُهُ مِثْلُ السَّيْفِ؟ قَالَ: لَا، بَلْ كَانَ مِثْلَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ، وَكَانَ مُسْتَدِيرًا، وَرَأَيْتُ الْخَاتَمَ عِنْدَ كَتِفِهِ مِثْلَ بَيْضَةِ الْخَمَامَةِ يُشَبِّهُ جَسَدَهُ“ (۱)۔

جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے سر اور داڑھی کے آگے کے حصے کے بال سفید ہو گئے تھے، جب آپ ﷺ تیل لگاتے تو سفیدی معلوم نہ ہوتی، اور جب بال بکھرے ہوتے تو سفیدی ظاہر ہوتی، اور آپ ﷺ کی داڑھی میں بہت زیادہ بال تھے (یعنی داڑھی بہت گھنی تھی)۔ ایک شخص نے عرض کیا:

(۱) صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب غلبہ ﷺ (4 / 1823، حدیث 2344) و مسند أحمد طبع الرسالة (34 / 505) حدیث 20998 (صحیح لغيره، و هذا الإسناد حسن من أجل سماك بن حرب، و باقي رجاله ثقات رجال الشيخين) و شعب الإيمان (3 / 16) حدیث 1353، و مسند أبي يعلى الموصلي (13 / 451) حدیث 7456 [عکم حسین سلیم اسد: اسنادہ حسن]، و مصنف ابن أبي عمير (6 / 328 حدیث 31808)، و جمع الفوائد من جامع الاصول و مجمع الزوائد (3 / 418 حدیث 8388)۔ دیکھئے: صحیح الجامع الصغیر لابانی، حدیث 4825، و ترویج صحیح الجامع (1 / 20، حدیث 4825)۔

کہ کیا آپ ﷺ کا چہرہ مبارک تلوار کی طرح یعنی لمبا تھا؟ جابر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: نہیں بلکہ آپ ﷺ کا چہرہ مبارک سورج اور چاند کی طرح تھا اور گول تھا، اور میں نے نبوت کی مہر آپ ﷺ کے کندھے پر دیکھی جیسے کبوتر کا انڈا ہوتا ہے اور اس کا رنگ جسم کی رنگت کے مشابہ تھا۔

② ”عَظِيمُ اللَّحْيَةِ“ (آپ کی داڑھی بہت بڑی تھی)

عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، أَنَّهُ وَصَفَ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ: "كَانَ عَظِيمَ الْهَامَةِ، أَبْيَضَ، مُشْرِبًا حُمْرَةً، عَظِيمَ اللَّحْيَةِ، ضَخَمَ الْكَرَادِيسِ، شَنَّ الْكَفَّيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ، طَوِيلَ الْمَسْرَةِ، كَثِيرَ شَعْرِ الرَّأْسِ رَجُلَهُ، يَتَكَفَأُ فِي مِشْيِهِ كَأَنَّمَا يَتَخَدَّرُ فِي صَبٍّ، لَا طَوِيلَ، وَلَا قَصِيرَ، لَمْ أَرْ مِثْلَهُ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ ﷺ" (۱)۔

علی بن ابی طالب سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ کا وصف بیان کرتے ہوئے فرمایا: آپ کا سر مبارک (کھوپڑی) بڑا تھا، آپ گورے چٹے سرخی مائل تھے،

(۱) مسند احمد طرہ الرسالہ (2/ 256) حدیث 944، وقال المحققون: حسن الغیر، شریک النسخی قد توابع، وہونی "مصنف ابن ابی شیبہ" 11/ 514، ومن طریق ابن ابی شیبہ أخرجه أبو يعلى (369)، وابن حبان (6311)، وإيضاً مسند أحمد طرہ الرسالہ (2/ 257) حدیث 946، وقال المحققون: حسن الغیر، ابن جریر مدلس وقد عنعنه، وصالح بن سعید روی عنہ جمع، وذكره ابن حبان في "الثقات"، وقد توابعه، ويكفي (944)، صحيح ابن حبان (14/ 216) حدیث 6311، [وقال شعيب الأرنؤوط: حدیث صحیح، إسناده حسن الغیر، رجاله ثقات رجال الشيخين غير شريك القاضي، وهو ي، المحفظ، لكنه قد توابع] وقال الألبانی فی التعلیقات الحسان علی صحیح ابن حبان (9/ 116) حدیث 6278، صحیح الغیر، ومصنف ابن ابی شیبہ (6/ 328) حدیث 31807، نیز علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے صحیح الجامع اور سلسلہ صحیحہ میں حسن قرار دیا ہے، دیکھئے: صحیح الجامع الصغیر وزیادۃ (2/ 873) حدیث 4820، و تہذیب صحیح الجامع الصغیر (1/ 17)، حدیث 4820، والسلسلۃ الصحیحہ، حدیث 2052۔

آپ کی داڑھی عظیم تھی، جوڑ کی ہدیاں بھاری تھیں، دونوں ہتھیلیاں اور پیر نہایت ٹھوس تھے، سینہ مبارک سے اترنے والا بال لمبا تھا، سر کے بال سیدھے اور گھنے تھے، چال میں آگے کی طرف میلان اور جھکاؤ تھا، گویا کہ نشیب کی طرف اتر رہے ہوں، نہ لمبے تھے نہ پست قدم، میں نے آپ ﷺ جیسا آپ سے پہلے اور بعد میں کسی کو نہ دیکھا۔

③ ”كَثُ اللَّحْيَةِ“ (آپ کی داڑھی بہت گھنی تھی)

عَنْ الْبَرَاءِ قَالَ: ”كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَجُلًا مَرْبُوعًا عَرِيضَ مَا بَيْنَ الْمَنْكِبَيْنِ، كَثُ اللَّحْيَةِ، تَعْلُوهُ حُمْرَةٌ جُمُتُهُ إِلَى شَحْمَتِي أُذُنِيهِ، لَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي خَلَّةِ حَمَرَاءَ مَا رَأَيْتُ أَحْسَنَ مِنْهُ“ (۱)۔

براء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ میانہ قد کے آدمی تھے، آپ کے دونوں موندھوں کے مابین کشادگی تھی، آپ کی داڑھی گھنی تھی، آپ پر سرخی غالب تھی، آپ کے بال دونوں کانوں کی لوتک تھے، میں نے آپ کو ایک سرخ جوڑے میں دیکھا، میں نے آپ سے زیادہ حسین اور خوب رو کسی کو نہ دیکھا۔

وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: ”كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ضَخْمَ الرَّأْسِ، عَظِيمَ الْعَيْنَيْنِ، هَدَبَ الْأَشْفَارِ، مُشْرَبَ الْعَيْنِ بِحُمْرَةٍ، كَثُ اللَّحْيَةِ، أَزْهَرُ اللَّوْنِ، إِذَا مَشَى تَكَفَّأَ كَأَنَّمَا يَمْشِي فِي صُعْدٍ، وَإِذَا انْتَفَتَحَتِ جَمِيعًا، شَفَّنَ الْكَفَّيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ“ (۲)۔

(۱) سنن النسائی، کتاب الزینۃ، باب اتحاذ الجملۃ، (8/183، حدیث 5232)، والسنن الکبریٰ للشیخانی (8/320، حدیث 9277)، علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

(۲) مسند احمد ط الرسالة (2/100) حدیث 684، وقال المحققون: إسناده حسن من أجل عبد الله بن محمد بن عقیل، فان حدیث من قبیل الحسن، و(2/179) حدیث 796، وقال المحققون: إسناده حسن جماد: هو ابن سلمة،

محمد بن علی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سر مبارک بھاری تھا، آنکھیں بڑی بڑی تھیں، پلکوں کے بال لمبے تھے، سرخی لی ہوئی آنکھیں تھیں، گھنی داڑھی تھی، سرخی مائل گورا رنگ تھا، جب چلتے تو چپک کر چلتے جیسے بلندی پر چل رہے ہوں، جب مڑتے تو پوری طرح مڑتے، آپ کی دونوں ہتھیلیاں اور دونوں قدم ٹھوس تھے۔

علامہ ابن الملقن رحمہ اللہ البدر المنیر میں فرماتے ہیں:

”أما أنه ﷺ كَانَ كَثَ اللَّحْيَةِ: فَصَحِيحٌ مَعْرُوفٌ. قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضُ: وَرَدَ ذَلِكَ فِي حَدِيثٍ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ بِأَسَانِيدٍ صَحِيحَةٍ“^(۱)۔

رہا مسئلہ یہ کہ آپ کی داڑھی خوب گھنی تھی تو یہ صحیح اور معروف ہے، قاضی عیاض فرماتے ہیں: یہ بات صحیح سندوں کے ساتھ صحابہ کی ایک جماعت کی حدیث میں آئی ہے۔

واضح ہو علامہ قاضی عیاض رحمہ اللہ نے سیرت رسول کی اپنی عظیم کتاب ”الشفاء“ میں کث اللہیہ کے ساتھ ایک جملہ مزید رقم فرمایا ہے جس سے آپ کی داڑھی مبارک کی کیفیت مزید وضاحت ہوتی ہے، فرماتے ہیں:

”كَثُ اللَّحْيَةِ تَمَلُّ صَدْرَهُ“^(۲)۔

آپ کی داڑھی خوب گھنی تھی، بایں طور کہ اس سے آپ کا سینہ مبارک بھرا ہوا تھا۔

④ ”صَخَمُ اللَّحْيَةِ“ (آپ کی داڑھی بھاری بھر کم تھی)

=== محمد بن علی: ہوائین الحنفیہ، وشعب الایمان (3/ 28 حدیث 1362)، والعمم الکبیر للطبرانی (10/ 183) حدیث 10397، و (22/ 155 حدیث 414)۔ والطبقات الکبریٰ لابن سعد (1/ 410)۔

(۱) دیکھئے: البدر المنیر، کتاب الطہارۃ، باب الوضوء، (1/ 667، حدیث 3)۔

(۲) الشفاء للقاضی عیاض بحوالہ الشمنی المسماة مزمل الخفاء عن الفاظ الشفاء (1/ 60) و (1/ 83) تحقیق علی محمد البھاوی۔

عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ضَخْمَ الْهَامَةِ، مُشْرَبًا حُمْرَةً، شَقْنُ الْكَفَّيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ، ضَخْمَ اللَّحْيَةِ، طَوِيلَ الْمَشْرِبَةِ، ضَخْمَ الْكَرَادِيْسِ، يَمْشِي فِي صَبَبٍ، يَتَكَفَّأُ فِي الْمَشْيَةِ، لَا قَصِيرَ وَلَا طَوِيلَ، لَمْ أَرْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ ﷺ" (۱)۔

علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے نبی کریم ﷺ کا وصف بیان کرتے ہوئے فرمایا: آپ کا سر مبارک (کھوپڑی) بڑا تھا، آپ سرخی مائل تھے، دونوں ہتھیلیاں اور پیر نہایت ٹھوس تھے، آپ کی داڑھی بڑی بھاری بھر کم تھی، سینہ مبارک سے اترنے والا بال لمبا تھا، جوڑ کی ہڈیاں ٹھوس تھیں، چلتے ایسے تھے گویا نشیب میں اتر رہے ہوں، نہ پست قدم تھے نہ بے تکے لمبے، میں نے آپ ﷺ جیسا آپ سے پہلے اور بعد میں کسی کو نہ دیکھا۔

جبکہ دیگر اکثر روایات میں "ضَخْمُ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ" کے الفاظ ہیں۔

عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ بِالطَّوِيلِ وَلَا بِالْقَصِيرِ، ضَخْمُ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ، شَقْنُ الْكَفَّيْنِ وَالْقَدَمَيْنِ، مُشْرَبٌ وَجْهُهُ حُمْرَةً، طَوِيلُ الْمَشْرِبَةِ، ضَخْمُ الْكَرَادِيْسِ، إِذَا مَشَى تَكَفَّأَ تَكَفُّوًا كَأَنَّمَا يَنْحَطُّ مِنْ صَبَبٍ، لَمْ أَرْ قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلَهُ ﷺ" (۲)۔

(۱) مسند احمد ط الرسالة (2/344) حدیث 1122، وقال المحققون: حسن لغيره، وقد تقدم برقم (944)۔

(۲) مسند احمد ط الرسالة (2/143) حدیث 746، وقال المحققون: حسن لغيره، وسامع وكيع عن المسعودي قبل الاختلاف، ومسند احمد ط الرسالة (2/312) حدیث 1053، وقال المحققون: حسن لغيره، اسناد حدیث وكيع عن المسعودي محتمل للتقصين، وهو مكرر (746)، والمحدرك على الصحيحين للحاكم (2/662) حدیث 4194 [والعلاق من تخفيض الذبي: صحيح]۔

شعب الایمان (3/11) حدیث 1349، ومسند ابی داود الطيالسي (1/142، حدیث 166)۔ =

علی بن ابی طالب سے مروی ہے فرماتے ہیں: نبی کریم ﷺ نہ پست قدم تھے نہ بے سکنے لہجے، سر اور داڑھی کے بال نہایت بھاری تھے، دونوں ہتھیلیاں اور پیر نہایت ٹھوس تھے، چہرہ مبارک سرخی مائل تھا، سینہ مبارک سے اترنے والا بال لمبا تھا، جوڑ کی ہڈیاں ٹھوس تھیں، جب چلتے تھے تو زور دار چلتے تھے گویا نشیب میں اتر رہے ہوں، میں نے آپ جیسا آپ سے پہلے اور بعد میں کسی کو نہ دیکھا۔

⑤ ”فِي لِحْيَتِهِ كَثَافَةٌ“ (آپ کی داڑھی گھنی تھی)

حضرت ام معبد عاتکہ بنت خالد کعبیہ خزاعیہ رضی اللہ عنہا سفر ہجرت کے سیاق میں نبی کریم ﷺ کے حلیہ مبارک کا جامع ترین نقشہ کھینچتے ہوئے فرماتی ہیں:

”وَفِي لِحْيَتِهِ كَثَافَةٌ“^(۱)۔

آپ کی داڑھی خوب گھنی تھی۔

جبکہ بعض روایات میں ”کثافۃ“ کے بجائے ”کثاشۃ“ کا لفظ وارد ہے^(۲)۔

یہ رسول کریم ﷺ کی داڑھی مبارک کے وصف کے سلسلہ میں وارد پانچ الفاظ ہیں، جن سے

=== وسند البزور، البحر الزخار (2/ 118) حدیث 474، وشرح السنۃ للبیہقی (13/ 221) حدیث 3641، الطبقات الکبریٰ ط دارصادر (1/ 411)، ودلائل النبوة للکلبی، جماع ابواب صفۃ رسول اللہ ﷺ، باب ما کن رسول اللہ ﷺ وصفۃ لخصیۃ (1/ 216) و باب جامع صفۃ رسول اللہ ﷺ (1/ 268)، و تاریخ دمشق لابن عساکر (3/ 251، 252، 256) حدیث 633، 634، 642۔ و سیر أعلام النبلاء ط الرسالة (سیرۃ 2/ 360)، و تہذیب الکمال فی أسماء الرجال (1/ 213)، و الانوار فی شاکل النبی المختار للبیہقی (ص: 143، حدیث 156) و دیکھئے: مشکاة المصابیح بتحقیق علامہ البانی رحمہ اللہ (3/ 1612، حدیث 5790)۔

(۱) دیکھئے: شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (4/ 779)، و التلخیص الخیر (1/ 93)، و الہدایہ الخیر (1/ 668)، و خلاصۃ سیر سید البشر (ص: 76)، و خاتم النبیین ﷺ (1/ 238)۔

(۲) دیکھئے: کنز العمال فی سنن الاقوال والافعال، از علی المتقی البندی (16/ 671)۔

داڑھی مبارک کی سچی تصویر واضح ہوتی ہے، یہ دراصل داڑھی کے سلسلہ میں وارو آپ کے تاکید کی حکم یعنی آپ کی قولی حدیثوں کی عملی تطبیق ہے۔

اسی طرح بعض دیگر احادیث سے بھی آپ ﷺ کی داڑھی کی لمبائی اور ضخامت کا اندازہ ہوتا ہے، ملاحظہ فرمائیں:

۱۔ ”عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ، قَالَ: قُلْتُ لِحَبَابِ بْنِ الْأَرْتِّ: أَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: قُلْتُ: بِأَيِّ شَيْءٍ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ قِرَاءَتَهُ؟ قَالَ: بِاضْطِرَابٍ لِحَيْتِهِ“ (۱)۔

ابو معمر سے مروی ہے: بیان کرتے ہیں کہ ہم نے خباب بن ارت سے پوچھا کیا نبی کریم ﷺ ظہر اور عصر میں قراءت کیا کرتے تھے؟ انھوں نے بتلایا کہ ہاں، ہم نے پوچھا کہ آپ لوگوں کو کس طرح معلوم ہوتا تھا؟ فرمایا کہ آپ کی داڑھی مبارک کے ہلنے سے۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی داڑھی مبارک لمبی تھی، بایں طور کہ قراءت کے سبب ہلتی تھی، مزید یہ کہ صحابہ رضی اللہ عنہم اسے دیکھتے تھے، اس سے ظاہر ہے کہ اگر لمبی نہ ہوتی تو نہ اس میں اضطراب ہوتا نہ ہی صحابہ کے لئے دیکھنا ممکن ہوتا (۱)۔

۲۔ ”عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: أَصَابَتِ النَّاسَ سَنَةٌ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ ﷺ، فَبَيْنَا النَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ فِي يَوْمٍ جُمُعَةٍ قَامَ أَعْرَابِيٌّ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ: هَلَكَ الْمَالُ وَجَاعَ الْعِبَالُ، فَأَدْعُ اللَّهَ لَنَا، فَرَفَعَ يَدَيْهِ وَمَا نَرَى فِي السَّمَاءِ قَزَعَةً، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، مَا وَضَعَهَا حَتَّى تَارَ

(۱) صحیح البخاری، کتاب الاذان، باب القراءۃ فی العصر (۱ / 152، حدیث 761)، نیز دیکھئے: حدیث (777، 760، 746)۔

(۲) دیکھئے: الجامع فی احکام الصحیہ للرازی، (ص 28)۔

السَّحَابُ أَمْثَالُ الْجِبَالِ، ثُمَّ لَمْ يَنْزِلْ عَنْ مَنبَرِهِ حَتَّى رَأَيْتُ الْمَطَرَ
يَتَحَادَرُ عَلَى لِحْيَتِهِ ﷺ، (۱)۔

انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے کہ ایک مرتبہ نبی کریم ﷺ کے زمانے میں قحط پڑا، آپ ﷺ خطبہ دے رہے تھے کہ ایک دیہاتی نے کہا یا رسول اللہ! جانور مر گئے اور اہل و عیال اناج کو ترس گئے۔ آپ ہمارے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا فرما دیجئے۔ آپ ﷺ نے دونوں ہاتھ اٹھائے، اس وقت بادل کا ایک ٹکڑا بھی آسمان پر نظر نہیں آ رہا تھا۔ اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میری جان ہے ابھی آپ ﷺ نے ہاتھوں کو نیچے بھی نہیں کیا تھا کہ پہاڑوں کی طرح گھٹا اٹھ آئی اور آپ ﷺ ابھی منبر سے اترے بھی نہیں تھے کہ میں نے دیکھا کہ بارش کا پانی آپ ﷺ کی داڑھی مبارک پر ڈھلک رہا تھا۔ جبکہ کسی صحیح روایت میں کسی بھی طرح کم یا زیادہ آپ ﷺ سے داڑھی کا کاٹنا یا کترنا وغیرہ ثابت نہیں ہے، جو روایات وارد ہیں وہ ضعیف اور ناقابل اعتبار ہیں، تفصیلات ضعیف و موضوع روایات کے ضمن میں دسویں فصل میں آئیں گی۔ ان شاء اللہ

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی داڑھیاں:

نبی کریم ﷺ کے قولی و فعلی اسوہ پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے پوری طرح عمل کیا، چنانچہ احادیث اور تاریخ و سیر کی کتابوں میں ان کی داڑھیاں اور داڑھیوں کا وصف بھی مرقوم ہے، جس سے ان کی داڑھیوں کی کیفیت کا بخوبی اندازہ ہوتا ہے، ذیل میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے اختصار کے پیش نظر بطور مثال صرف خلفاء راشدین کی داڑھیوں کا خصوصی وصف اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا عمومی طریقہ بیان کیا جاتا ہے۔

(۱) صحیح البخاری، کتاب الجمعة، باب الاستفتاء فی الخطبة یوم الجمعة (2/12، حدیث 993)۔

① ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ:

عَنْ أَنَسٍ خَدِيمِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: "قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ وَلَيْسَ فِي أَصْحَابِهِ أَشْمَطُ غَيْرَ أَبِي بَكْرٍ، فَعَلَفَهَا بِالْحِجَاءِ، وَالْكُثْمِ" (۱)۔

انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب نبی کریم ﷺ مدینہ تشریف لائے تو ابو بکر رضی اللہ عنہ کے سوا اور کوئی آپ کے اصحاب میں ایسا نہیں تھا جس کے بال سفید ہو رہے ہوں، اس لئے آپ نے مہندی اور وسمہ کا خضاب استعمال کیا تھا۔

وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: "قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ فَكَانَ أَسْنُّ أَصْحَابِهِ أَبُو بَكْرٍ، فَعَلَفَهَا بِالْحِجَاءِ وَالْكُثْمِ حَتَّى قَنَأَ لَوْنُهَا" (۲)۔

انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب نبی کریم ﷺ مدینہ تشریف لائے تو آپ ﷺ کے اصحاب میں سب سے زیادہ عمر ابو بکر رضی اللہ عنہ کی تھی اس لئے انہوں نے مہندی اور وسمہ کا خضاب استعمال کیا۔ اس سے آپ کے بالوں کا رنگ خوب سرخ مائل بہ سیاہی ہو گیا۔

اس سے مراد داڑھی کے بال ہیں، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"الْمُرَادُ اللَّحْيَةُ وَإِنْ لَمْ يَتَّعْ لَهَا ذِكْرٌ" (۳)۔

اس سے مراد داڑھی کے بال ہیں، اگرچہ حدیث میں اس کا ذکر نہیں ہے۔

عَنِ ابْنِ سِيرِينَ، قَالَ: سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَضَبَ؟ فَقَالَ: "لَمْ يَبْلُغِ الْخَضَابَ كَانَ فِي لِحْيَتِهِ شَعْرَاتٌ بِيضٌ" قَالَ:

(۱) صحیح البخاری، کتاب مناقب الانصار، باب ہجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة (5/65، حدیث 3919)۔

(۲) صحیح البخاری، کتاب مناقب الانصار، باب ہجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة (5/65، حدیث 3920)۔

(۳) فتح الباری لابن حجر (7/258)۔

قُلْتُ لَهُ: أَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَخْطُبُ؟ قَالَ: فَقَالَ: نَعَمْ، بِالْحِجَاءِ وَالْكُثْمِ^(۱)۔
ابن سیرین سے مروی ہے بیان کرتے ہیں کہ میں نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خضاب لگایا؟؟، انہوں نے کہا: خضاب لگانے کی نوبت ہی نہ آئی، آپ کی داڑھی میں بس چند ہی بال سفید تھے۔ کہتے ہیں: میں نے پھر پوچھا: کیا ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ خضاب لگایا کرتے تھے؟ انہوں نے کہا: ہاں! مہندی اور وسملہ کا۔
عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ: "رَأَيْتُ أَبَا بَكْرٍ الصَّدِّيقَ، وَرَأْسَهُ وَلَحْيَتَهُ كَأَنَّهُمَا جَمْرُ الْقَصَا"^(۲)۔

ابو جعفر انصاری سے مروی ہے: کہتے ہیں میں نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو دیکھا، آپ کے سر اور داڑھی کے بال آگ کے انگارے کی طرح سرخ تھے۔

② عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ:

سُئِلَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ خِطَابِ النَّبِيِّ ﷺ؟ فَقَالَ: لَوْ شِئْتُ أَنْ أُعَدَّ شَمَطَاتٍ مِثْلَ فِي رَأْسِهِ فَعَلْتُ، وَقَالَ: "لَمْ يَخْطُبْ" وَقَدْ اخْتَضَبَ أَبُو بَكْرٍ بِالْحِجَاءِ وَالْكُثْمِ^(۳) وَاخْتَضَبَ عُمَرُ بِالْحِجَاءِ بَحْتًا^(۴)۔

انس بن مالک سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خضاب کے بارے میں پوچھا گیا، تو انہوں نے کہا: اگر میں چاہتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر میں سفید بالوں کو گن سکتا تھا، اور فرمایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خضاب نہیں لگایا، البتہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے مہندی اور وسملہ کا خضاب لگایا، اور عمر رضی اللہ عنہ نے خالص مہندی کا۔

(۱) صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب شیبہ صلی اللہ علیہ وسلم (4/ 1821، حدیث 2341)۔

(۲) الطبقات الکبریٰ، (3/ 189)، نیز دیکھیے: مصنف ابن ابی شیبہ (5/ 182، حدیث 25010)۔

(۳) صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب شیبہ صلی اللہ علیہ وسلم (4/ 1821، حدیث 2341)۔

۱۔ ”سكان كث اللحية“ (آپ کی داڑھی گھنی تھی) ^(۱)۔

۲۔ ”وكانت لحيته عظيمة“ (آپ کی داڑھی بڑی عظیم تھی) ^(۲)۔

③ عثمان رضي الله عنه:

۱۔ ”طويل اللحية“ (آپ کی داڑھی لمبی تھی)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَادٍ بْنِ الْهَادِ، قَالَ: ”رَأَيْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ عَلَى الْمِنْبَرِ، عَلَيْهِ إِزَارٌ عَدْنِيٌّ غَلِيظٌ، ثَمَنُهُ أَرْبَعَةُ دَرَاهِمٍ أَوْ خَمْسَةٌ، وَزِيْطَةٌ كُوفِيَّةٌ مُمَشَّقَةٌ، صَرَبُ اللَّحْمِ، طَوِيلُ اللَّحْيَةِ، حَسَنُ الْوَجْهِ“ ^(۳)۔

عبد اللہ بن شداد کہتے ہیں: میں نے عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کو جمعہ کے روز منبر پر دیکھا، آپ نے موٹا عدنی تہبند جس کی قیمت چار یا پانچ درہم تھی، اور مشق (ایک قسم کا

(۱) مختصر تاریخ دمشق (18/ 266)، والاستیعاب فی معرفة الاسحاب (3/ 1146)، وتہذیب الکمال فی أسماء الرجال (21/ 323)، والریاض النضر فی مناقب العشر ؑ (2/ 274)۔

(۲) تاریخ دمشق لابن عساکر (44/ 352)، وتاریخ الطبری ”تاریخ الرسل والملوک“ (4/ 206)، وفیضائل الصحابة لاحمد بن حنبل (1/ 290، حدیث 382)۔ نیز دیکھئے: دراسة نقدیة فی المرویات فی شخصیة عمر بن الخطاب، از عبد السلام بن حسن آل عیسی۔ موصوف عمر رضی اللہ عنہ کی داڑھی کے وصف کے سلسلہ فرماتے ہیں: ”وكان رضي الله عنه ذا لحيه عظيمة“ پھر حاشیہ میں طویل تخریج کے بعد فرماتے ہیں: ”فالأنثر حسن من طريقي أحمد والطبري“ روایت امام احمد اور طبری کی سند سے حسن ہے۔

(۳) المعجم الکبیر للطبرانی (1/ 75، حدیث 92)، والمستدرک علی الصحیحین للحاکم (3/ 103، حدیث 4532)، وشعب الایمان (8/ 254، حدیث 5778)، ومجمع الزوائد وشعب الفوائد (9/ 80، حدیث 14492)، امام بیہقی فرماتے ہیں: اسے طبرانی نے روایت کیا ہے، اور اس کی سند حسن ہے۔

علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے صحیح اور صحیح لغیرہ موقوف قرار دیا ہے، دیکھئے: صحیح الترغیب والترہیب (2/ 231، حدیث 2084) صحیح (3/ 156، حدیث 3300) صحیح لغیرہ موقوف)۔

رنگ) میں رنگا ہوا ہلکا کپڑا زیب تن کر رکھا تھا۔ جسم ہلکا تھا، داڑھی لمبی تھی اور نہایت خوبصورت تھے۔

۲۔ ”کبیر اللحية عظیمہا... کثیر اللحية عظیمہا“ (آپ کی داڑھی بہت بڑی اور عظیم تھی اور اس میں بکثرت بال تھے) ^(۱)۔

۳۔ ”عظیم اللحية“ (آپ کی داڑھی عظیم تھی) ^(۲)۔

۴۔ ”عظیم اللحية طویلہا“ (آپ کی داڑھی عظیم اور لمبی تھی) ^(۳)۔

④ علی رضی اللہ عنہ:

۱۔ ”کبیر اللحية“ (آپ کی داڑھی بڑی تھی) ^(۴)۔

۲۔ ”طویل اللحية“ (آپ کی داڑھی لمبی تھی) ^(۵)۔

۳۔ ”عظیم اللحية“ (آپ کی داڑھی عظیم تھی) ^(۶)۔

۴۔ ”کثیر اللحية“ (آپ کی داڑھی میں بہت زیادہ بال تھے) ^(۷)۔

۵۔ ”ضخم اللحية“ (آپ کی داڑھی گھنی اور بھاری تھی) ^(۸)۔

(۱) تاریخ دمشق لابن عساکر (20/39)، مختصر تاریخ دمشق (16/111)۔

(۲) الاصابہ فی تمییز الصحابہ (4/377)۔

(۳) الریاض النضرۃ فی مناقب العشرۃ (7/3)۔

(۴) الاستیعاب فی معرفۃ الصحاب (3/1123)۔

(۵) الطبقات الکبریٰ طدار صادر (26/3)، تاریخ دمشق لابن عساکر (11/42) و مختصر تاریخ دمشق (17/299)۔

(۶) تاریخ دمشق لابن عساکر (42/571)، تاریخ الاسلام تحقیق بشار (2/351) و سیر اعلام النبلاء (راشدون)۔

(226)۔

(۷) تہذیب الکمال فی أسماء الرجال (20/489)۔

(۸) الطبقات الکبریٰ طدار صادر، (3/25) و (6/314)، تاریخ دمشق لابن عساکر (46/215)۔

۶۔ ”عَظِيمُ اللَّحْيَةِ قَدْ مَلَأَتْ صَدْرَهُ“، ”كَبِيرُ اللَّحْيَةِ قَدْ مَلَأَتْ صَدْرَهُ“، ”تَمْلَأُ لَحْيَتَهُ صَدْرَهُ“ (آپ کی داڑھی بڑی اور عظیم تھی جس سے آپ کا سینہ بھر گیا تھا) ^(۱)۔

۷۔ ”لَهُ لِحْيَةٌ قَدْ مَلَأَتْ مَا بَيْنَ مَنْكَبَيْهِ“، ”عَظِيمُ اللَّحْيَةِ جَدًّا، قَدْ مَلَأَتْ مَا بَيْنَ مَنْكَبَيْهِ“ (آپ کی داڑھی بہت زیادہ بڑی تھی، جس سے دونوں مونڈھوں کا درمیانی حصہ بھر گیا تھا) ^(۲)۔

۸۔ ”مَا رَأَيْتُ أَعْظَمَ لِحْيَةٍ مِنْهُ“ (میں نے آپ سے عظیم تر داڑھی والا نہ دیکھا)۔

قال الشعبي: ”رَأَيْتُ عَلِيًّا أَيْضَ اللَّحْيَةِ، مَا رَأَيْتُ أَعْظَمَ لِحْيَةٍ مِنْهُ“ ^(۳)۔

شعبی فرماتے ہیں: میں نے علی رضی اللہ عنہ کو دیکھا، آپ کی داڑھی سفید تھی، میں نے آپ سے عظیم تر داڑھی والا نہ دیکھا۔

۹۔ ”أَعْرَضُ لِحْيَةٍ، قَدْ مَلَأَتْ مَا بَيْنَ مَنْكَبَيْهِ“ (نہایت چوڑی داڑھی تھی جس سے دونوں مونڈھوں کا درمیان حصہ بھر گیا تھا)

عَنْ عَامِرٍ قَالَ: ”مَا رَأَيْتُ رَجُلًا قَطُّ أَعْرَضَ لِحْيَةٍ مِنْ عَلِيٍّ، قَدْ مَلَأَتْ مَا بَيْنَ مَنْكَبَيْهِ، بَيْضَاءُ“ ^(۴)۔

عامر شعبی سے مروی ہے فرماتے ہیں: میں نے علی رضی اللہ عنہ سے زیادہ چوڑی داڑھی والا

(۱) تاریخ دمشق لابن عساکر (20/42)، وأسد الغابۃ للعلامة (4/115)، وارشاد الاربيب إلى معرفة الادبيب (4/1811)۔

(۲) معرفة الصحابة لابن نعیم (1/79)، حدیث 303، و تاریخ الخلفاء للسیوطی (ص 130)۔

(۳) سیر اعلام النبلاء (2/496)۔

(۴) الطبقات الکبریٰ لابن سعد (3/18)، و (3/26)، و مختصر تاریخ دمشق (18/96)، و مصنف ابن ابی عمیر (5/186)، حدیث 25055، و مجمع الزوائد و منبع الفوائد للسیوطی (9/101)، حدیث 14590 (امام بیہقی فرماتے ہیں: اسے امام طبرانی نے روایت کیا ہے، اور اس کے راویان صحیح کے راویان ہیں)۔

کسی کو نہ دیکھا، اس سے دونوں مونڈھوں کا درمیانی حصہ بھر گیا تھا، اور وہ سفید تھی۔

داڑھی کے سلسلہ میں عام صحابہ کرام کا عمل:

داڑھی کے بارے میں عام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا بھی عمل یہی تھا، وہ بھرپور داڑھیاں رکھتے تھے، اور اسے چھیلنے، شیو کرنے اور کاٹنے چھانٹنے سے گریز کرتے تھے، اس سلسلہ کی چند روایات ملاحظہ فرمائیں:

عَنْ شَرْحِبِيلَ بْنِ مُسْلِمٍ، قَالَ: "رَأَيْتُ خَمْسَةً مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقْمُونَ شَوَارِبَهُمْ وَيُعْفُونَ لِحَاهُمْ وَيَصُرُّونَهَا: أَبَا أُمَامَةَ الْبَاهِلِيَّ، وَالْحِجَّاجَ بْنَ عَامِرٍ الشَّامِيَّ، وَالْمِقْدَامَ بْنَ مَعْدِيكَرِبَ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ بُسْرِ الْمَازِنِيَّ، وَعُثْبَةَ بْنَ عَبْدِ السَّلَمِيِّ، كَانُوا يَقْمُونَ مَعَ طَرَفِ الشَّقَةِ" (۱)۔

شرحبیل بن مسلم سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں: "میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پانچ صحابہ کو دیکھا کہ وہ اپنی مونچھیں کاٹتے تھے اور اپنی داڑھیاں چھوڑ دیا کرتے تھے: ابو امامہ الباہلی، حجاج بن عامر الشامی، مقدام بن معدیکرب، عبد اللہ بن بسر المازنی اور عتبہ بن عبد السلمی رضی اللہ عنہم، یہ لوگ مونچھوں کو ہونٹ کے کنارے سے کاٹ دیا کرتے تھے۔

وَعَنْ عُثْمَانَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ رَافِعٍ "أَنَّهُ رَأَى أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ، وَجَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍ، وَسَلَمَةَ بْنَ الْأَكْوَعِ، وَأَبَا أُسَيْدٍ الْبَدْرِيَّ،

(۱) المعجم الکبیر للطبرانی (۳/ ۲۲۵، حدیث ۳۲۱۸)، و (۲۰/ ۲۶۲، حدیث ۶۱۷)، و شعب الایمان (۸/ ۴۲۳، حدیث ۶۰۳۲)، و مجمع الزوائد و منبع الفوائد (۵/ ۱۶۷، حدیث ۸۸۵۲)، و قال: زَوَّافُ الطَّبْرَانِيِّ، وَاسْنَادُهُ جَيِّدٌ، وَالْأَحَادُ الثَّلَاثُ لَابْنِ أَبِي عَاصِمٍ (۲/ ۴۴۳، حدیث ۱۲۳۶)، و (۴/ ۳۷۲، حدیث ۲۴۱۳)، و (۴/ ۳۹۱، حدیث ۲۴۳۶)، و مسند الشامیین للطبرانی (۱/ ۳۰۸، حدیث ۵۴۰)۔ علامہ البانی رحمہ اللہ نے اس کی سند کو حسن اور جمید قرار دیا ہے، دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعة (۹/ ۵۳)، و (۱۱/ ۷۹۸)۔

وَرَافِعُ بْنُ خَدِيجٍ، وَأَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ يَأْخُذُونَ مِنَ الشَّوَارِبِ
كَأَخَذِ الْخَلْقِ، وَيُعْفُونَ اللَّحَى، وَيَنْتِفُونَ الْأَبَاطَ“ (۱)۔

اور عثمان بن عبید اللہ بن رافع سے روایت ہے کہ انہوں نے ابوسعید خدری، جابر بن
عبد اللہ، عبد اللہ بن عمر، سلمہ بن اکوع، ابوسعید بدری، رافع بن خدیج اور انس بن مالک
رضی اللہ عنہم کو دیکھا کہ وہ اپنی مونچھیں مونڈنے کے قریب کاٹتے تھے، اور واڑھیاں
بڑھاتے تھے اور بغلوں کے بال اکھیڑتے تھے۔

اسی طرح بریرہ اور مغیث کے واقعہ میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:
”أَنَّ زَوْجَ بَرِيرَةَ كَانَ عَبْدًا يُقَالُ لَهُ مُغِيثٌ، كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ يَطُوفُ خَلْفَهَا
يَبْكِي وَذُمُوعُهُ تَسِيلُ عَلَى لِحْيَتِهِ“ (۲)۔

بریرہ کے شوہر مغیث غلام تھے، میں گویا انہیں دیکھ رہا ہوں کہ وہ بریرہ کے پیچھے پیچھے چل
رہے ہیں اور رو رہے ہیں اور ان کے آنسو ان کی داڑھی پر بہہ رہے ہیں۔

کتب احادیث اور تاریخ و سیر کی ان روایات سے نہایت واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ
کرام رضی اللہ عنہم اپنی فطرت سلیمہ پر قائم اور نبی کریم ﷺ کی سنت پر عامل تھے، چنانچہ وہ
پورے طور پر داڑھیاں رکھتے تھے، جیسا کہ آپ نے ان کی داڑھیاں اور لمبائی و چوڑائی میں ان کا

(۱) المعجم الکبیر للطبرانی (۱/ 241، حدیث 668)، مجمع الزوائد و منبع الفوائد (5/ 166، حدیث 8847)۔ امام بیہقی
فرماتے ہیں: اسے طبرانی نے روایت کیا ہے، میں اس عثمان کو نہیں جانتا البتہ بقیہ رجال صحیح کے ہیں۔ لیکن ایک دوسری جگہ
فرماتے ہیں: عثمان کو ابن ابی حاتم نے ذکر کیا ہے (الجرع والتعديل لابن أبي حاتم 6/ 156)، ان پر کسی نے جرح نہیں
کیا ہے اور بقیہ رجال صحیح کے ہیں، دیکھئے: مجمع الزوائد و منبع الفوائد (5/ 163)۔ عثمان بن عبید اللہ کو امام بخاری نے التاريخ
الکبیر للبخاری (6/ 2262/232) میں بھی ذکر کیا ہے اور سکوت فرمایا ہے، اور ساتھ ہی امام ابن حبان نے اسے اپنی کتاب
”الثقات“ (7/ 190) میں ذکر کیا ہے۔ لہذا روایت حسن ہے، دیکھئے: الجامع فی احکام الصحیحة (ص 56)۔

(۲) صحیح البخاری، کتاب الطلاق، باب شفاة النبی ﷺ فی زوج بریرة (7/ 48، حدیث 5283)۔

عملی وصف ملاحظہ فرمایا۔

یہی نہیں بلکہ اگر ان میں کوئی فطری طور سے بغیر داڑھی کے ہوتا تھا تو وہ اس پر بڑی حیرت اور تعجب کیا کرتے تھے، اور یہ اس بات کی بدیہی دلیل ہے کہ وہ بالعموم داڑھی والے ہوا کرتے تھے، عہدِ اوقصد اداڑھیاں نہ رکھنے یا اسے کاٹنے، شیو کرنے یا کسی بھی طرح اس سے فرار اختیار کرنے کا قطعاً کوئی تصور نہ تھا، چنانچہ اس سلسلہ میں ایک نام قیس بن سعد رضی اللہ عنہ^(۱) کا سیرت و تاریخ میں معروف ہے کہ فطری طور پر ان کے چہرے پر داڑھی نہ تھی۔

امام ابوالحجاج مزنی رحمہ اللہ ان کی سیرت میں لکھتے ہیں:

”كَانَ قَيْسُ بْنُ سَعْدٍ رَجُلًا، ضَخْمًا، جَسِيمًا، صَغِيرَ الرَّأْسِ، لَيْسَتْ لَهُ لَحْيَةٌ“، (۲)۔

قیس بن سعد رضی اللہ عنہ ایک بھاری بھر کم، موٹے، چھوٹے سروالے انسان تھے، آپ کو داڑھی نہ تھی۔

اور امام ابن عبد البر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

(۱) یہ صحابی رسول ﷺ قیس بن سعد بن عبادہ انصاری رضی اللہ عنہ ہیں، یہ نبی کریم ﷺ کے محافظ، سکیورٹی اور پولیس کی حیثیت سے تھے، اور انھوں نے آپ ﷺ کی دس سال تک خدمت کی، آپ کے دوسرے دس سال خادم انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”إِنَّ قَيْسَ بْنَ سَعْدٍ كَانَ يَكُونُ بَيْنَ يَدَيِ النَّبِيِّ ﷺ بِمَنْزِلَةِ صَاحِبِ الشُّرْطِ مِنَ الْأَمِيرِ“۔

قیس بن سعد رضی اللہ عنہ نبی کریم ﷺ کے سامنے ایسے ہی تھے جیسے امیر کے سامنے اس کا محافظ ہوا کرتا ہے۔

[صحیح البخاری، کتاب الاحکام، باب الحاکم متکلم بالقتل علی من وجب علیہ (9/65، حدیث 7155)۔ نیز

دیکھئے تاریخ الکبیر للبخاری، بحوالہ محمود غلیل (7/141، نمبر 636، وتہذیب التہذیب (8/395، نمبر 702، والاصابة

فی تمییز الصحابة (5/359، نمبر 7192)۔]

(۲) تہذیب الکمال فی اُسماء الرجال (24/40-42، نمبر 4906)۔ نیز دیکھئے: تاریخ الاسلام ت بشار (2/

532، نمبر 75)، وأسد الغابة ط العلمیہ (4/404)۔

”وَكَانَ رَجُلًا طَوَالًا سِنَاطًا“^(۱)۔

وہ ایک لمبے قد کے بغیر داڑھی کے آدمی تھے۔

اور مردانگی کی نہایت جلی علامت داڑھی کی عدم موجودگی کا احساس انہیں کس قدر پریشان کرتا تھا اس کا اندازہ اس بات سے لگائیں کہ انصار رضی اللہ عنہم کہا کرتے تھے: اے کاش اگر داڑھی خرید کر حاصل کرنا ممکن ہوتا تو ہم قیس بن سعد کے لئے اپنے پیسوں سے داڑھی خرید لاتے!!

چنانچہ حافظ ابن عبد البر رحمہ اللہ قیس بن سعد رضی اللہ عنہ کی سیرت میں نقل کرتے ہیں:

”إِنَّ الْأَنْصَارَ كَانُوا يَقُولُونَ: وَدِدْنَا أَنْ نَشْتَرِيَ لَقَيْسَ بْنِ سَعْدٍ لِحْيَةً بِأَمْوَالِنَا، وَكَانَ مَعَ ذَلِكَ جَمِيلًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ“^(۲)۔

انصار کہا کرتے تھے: ہماری چاہت ہوتی ہے کہ قیس بن سعد رضی اللہ عنہ کے لئے اپنے پیسے سے داڑھی خرید لائیں^(۳)، قیس رضی اللہ عنہ اس کے باوجود بھی خوبصورت تھے^(۴)۔

(۱) الاستيعاب في معرفة الاصحاب (3/ 1290)، والاصابة في تمييز الصحابة (5/ 360)

سناط کے معنی بے ریش کے ہیں، علامہ ابن منظور فرماتے ہیں: ”وَالسَّنَاطُ وَالسَّنَاطُ وَالسَّنَاطُ، مَثَلُهُ: الَّذِي لَا لِحْيَةَ لَهُ، وَقِيلَ: هُوَ الَّذِي لَا شَعْرَ فِي وَجْهِهِ الْبُتَّةُ“ (لسان العرب 7/ 325)۔

سناط: اسے کہتے ہیں جسے داڑھی نہ ہو۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ جس کے چہرہ میں سرے سے کوئی بال نہ ہو۔

(۲) الاستيعاب في معرفة الاصحاب (3/ 1292)، والاصابة في تمييز الصحابة (5/ 360)، وأسد الغابة ط العلمية (4/ 404)۔

(۳) یہ داڑھی کے سلسلہ میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا شوق و جذبہ تھا، اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ مصنوعی داڑھیاں بنائی اور خریدی جائیں اور مختلف تشیلیات اور ڈراموں میں اسے لگایا اور نکالا جائے، جیسا کہ آج کل غیروں کے ساتھ خود مسلمان بھی کر رہے ہیں، بلکہ یہ سنت رسول ﷺ کا کھلم کھلا استہزاء اور مذاق ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس مصنوعی داڑھی پر داڑھی کا اطلاق بھی شرعاً درست نہیں، کیونکہ داڑھی کا اطلاق اگھے والے بالوں پر ہوتا ہے، جیسا کہ علماء کرام نے داڑھی کی شرعی تعریف کے بیان میں کہا ہے، دیکھئے: داڑھی کی شرعی تعریف ص (20)۔

(۴) انصاری صحابہ کرام کا یہ جملہ نہایت اہم اور قابل غور ہے، اس طور پر کہ گویا صحابہ رضی اللہ عنہم کے یہاں ===

سلف صالحین صحابہ و تابعین میں قیس بن سعد رضی اللہ عنہ کے علاوہ کچھ اور شخصیتیں بھی بغیر داڑھی سے معروف ہیں، چنانچہ علامہ ابن عبد البر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ذکر الزُّبَيْرِ بْنِ بَكَّارٍ أَنَّ قَيْسَ بْنَ سَعْدٍ بْنَ عِبَادَةَ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ، وَشَرِيحًا الْقَاضِي، لَمْ يَكُنْ فِي وَجُوهِهِمْ شَعْرَةٌ وَلَا شَيْءٌ مِنْ لَحْيَةٍ“ (۱)۔

زبیر بن بکار نے ذکر کیا ہے کہ قیس بن سعد بن عبادہ، عبد اللہ بن زبیر اور شریح قاضی کو داڑھی تھی نہ ان کے چہرہ پر کوئی بال تھا۔

واضح رہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی داڑھیوں کے سلسلہ میں وارد سیرت کی بعض روایات میں بسا اوقات کچھ کلام بھی ہے، لیکن مجموعی طور پر تمام روایتیں حسن کا درجہ پاتی ہیں، کیونکہ روایات کو باہم تقویت حاصل ہوتی ہے، نیز یہ کہ یہ تمام روایتیں دراصل نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم کی قولی و فعلی احادیث کی شاہد ہیں (۲)۔

علمائے امت کے اقوال:

داڑھی رکھنے، اسے بڑھانے، اپنی حالت پر چھوڑ دینے کے وجوب اور اس کے حلق کرنے، مونڈنے اور شیو کرنے کی حرمت کے سلسلہ میں بلا اختلاف مسلک علمائے امت کے اقوال بکثرت

=== اصل میں ایک مرد کا داڑھی والا ہونا سراپا بھال اور خوبصورتی کی علامت تھا، اور اس کے برعکس بغیر داڑھی ہونا مردانہ نقص و عیب اور بد صورتی تھا، اسی لئے انہوں نے داڑھی کے بغیر قیس بن سعد رضی اللہ عنہ کے بارے میں کہا کہ اس کے باوجود وہ خوبصورت تھے، ورنہ داڑھی کے بغیر ایک مرد خوبصورت نہیں لگتا!

اس کے برعکس آج کے بعض مغربیت و نسوانیت زدہ مسلمان بالخصوص نوجوان اپنی تمام تر خوبصورتی کا راز بے داڑھی ہونے میں سمجھتے ہیں اور اس کے لئے چھیلنے اور شیو کرنے کے علاوہ بھی بڑی کوششیں اور جتن کرتے ہیں، تاکہ دیکھنے والوں کی نگاہوں میں کسی طرح داڑھی والے نہ لگیں۔ فلا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

(۱) الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب (3/ 1292)۔ نیز دیکھئے: الاصابۃ فی تمییز الصحابہ (5/ 360)۔

(۲) دیکھئے: الجامع فی احکام اللحیۃ، از علی بن احمد المرازجی، ص 46-56)۔

ہیں، چند اقوال حسب ذیل ہیں۔

۱۔ عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے فرمایا:

”فَيَاكَ وَالْمِثْلَةَ: جَزَ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةَ؛ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنِ الْمِثْلَةِ“^(۱)۔

مشلہ کرنے سے یعنی سر اور داڑھی کے بال کاٹنے سے بچو، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے مشلہ سے منع فرمایا ہے۔

۲۔ شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَيَحْرُمُ حَلْقُ اللَّحْيَةِ“^(۲)۔

داڑھی مونڈنا حرام ہے۔

نیز فرماتے ہیں:

”فَأَمَّا حَلْقُهَا فَمِثْلُ حَلْقِ الْمَرْأَةِ رَأْسُهَا وَأَشَدُّ؛ لِأَنَّهُ مِنَ الْمِثْلَةِ الْمَنْهِي عَنْهَا وَهِيَ مُحَرَّمَةٌ“^(۳)۔

داڑھی کا مونڈنا عورت کے بال مونڈنے کے مثل بلکہ اس سے بھی شدید تر ہے، کیونکہ وہ منع کردہ مشلہ کے قبیل سے ہے جو حرام ہے۔

۳۔ امام ابن القیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَمِنْهَا: (أَيِ الْمَحْرَمَاتِ) حَلْقُ اللَّحْيَةِ، وَقَدْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِإِعْفَائِهَا

(۱) جارج دمشق لابن عساکر (3 / 45)، مختصر تاریخ دمشق (19 / 53)، نیز دیکھئے: آداب الزفاف فی السنۃ المطہرۃ، ص: (211)

(۲) الفتاویٰ الکبریٰ لابن تیمیہ (5 / 302)، والاختیار فی العلمیۃ لشیخ الاسلام رحمہ اللہ (1 / 7)۔

(۳) شرح عمدۃ الفقہ لابن تیمیہ (1 / 236)۔

وَتَوَفِّرَهَا“ (۱)۔

داڑھی کا مونڈنا بھی محرمات میں سے ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے چھوڑ دینے اور بڑھانے کا حکم دیا ہے۔

۴۔ قاضی عیاض رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”يُكْرَهُ خَلْقُ اللَّحْيَةِ وَقَصْفُهَا وَتَحْذِيفُهَا“ (۲)۔

داڑھی مونڈنا، کاٹنا اور ختم کرنا مکروہ (یعنی متقدمین کی اصطلاح میں حرام) ہے۔

۵۔ امام ابن حزم رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَاتَّفَقُوا أَنَّ خَلْقَ جَمِيعِ اللَّحْيَةِ مِثْلَةَ لَا تَجُوزُ“ (۳)۔

اہل علم کا اتفاق ہے کہ پوری داڑھی کا مونڈنا مسئلہ ہے جو کہ جائز نہیں۔

۶۔ علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَالْمُخْتَارُ تَرْكُ اللَّحْيَةِ عَلَى خَالِهَا وَأَلَّا يَتَعَرَّضَ لَهَا بِتَقْصِيرِ شَيْءٍ أَصْلًا“ (۴)۔

پسندیدہ بات یہ ہے کہ داڑھی کو اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے، کسی طرح کے کاٹ چھانٹ سے اس سے تعرض نہ کیا جائے۔

۷۔ امام ابو شامہ دمشقی شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَقَدْ حَدَّثَ قَوْمٌ يَخْلِقُونَ لِحَاهِمَ وَهُوَ أَشَدُّ مِمَّا نَقَلَ عَنِ الْمَجُوسِ أَنَّهُمْ كَانُوا يَقْصُونَهَا“ (۵)۔

(۱) مدارج السالکین بین منازل ریاک عبد و ریاک نستعین (3/47)۔

(۲) فتح الباری لابن حجر (10/350)، وسیل الاوطار (1/143)۔

(۳) مراتب الایمان (ص: 157)، نیز دیکھئے: المحلی از امام ابن حزم رحمہ اللہ (2/189)۔

(۴) شرح النووی علی مسلم (3/151)۔

(۵) فتح الباری لابن حجر (10/351)۔

کچھ ایسے لوگ پیدا ہو گئے ہیں جو اپنی داڑھیاں مونڈتے ہیں، یہ تو مجوسیوں کے بارے میں جو بتلایا جاتا ہے کہ وہ کانٹے تھے، اس سے بھی شدید تر ہے۔

۸۔ امام زین الدین عراقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَاسْتَدَلَّ بِهِ الْجُمْهُورُ عَلَى أَنَّ الْأُولَى تَرْكُ اللَّحْيَةِ عَلَى خَالِهَا وَأَنَّ لَا يُقْطَعُ مِنْهَا شَيْءٌ“^(۱)۔

اس سے جمہور نے استدلال کیا ہے کہ بہتر یہی ہے کہ داڑھی کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے، اس میں سے کچھ بھی نہ کاٹا جائے۔

۹۔ امام قرطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”فَلَا يَجُوزُ حَلْقُهَا ، وَلَا نَقْفُهَا ، وَلَا قَصُّ الْكَثِيرِ مِنْهَا“^(۲)۔

داڑھی کا مونڈنا، اکھیڑنا اور اس کا زیادہ کاٹنا جائز نہیں۔

۱۰۔ محمد بن احمد علیش ماکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَيَحْرُمُ عَلَى الرَّجُلِ حَلْقُ اللَّحْيَةِ“^(۳)۔

آدمی کے لئے داڑھی مونڈنا حرام ہے۔

۱۱۔ محدث العصر امام ناصر الدین البانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”مِمَّا سَبَقَ مِنَ النُّصُوصِ يُمْكِنُ لِلْمُسْلِمِ الَّذِي لَمْ تَفْسُدْ فِطْرَتُهُ أَنْ يَأْخُذَ

مِنْهَا أُدْلَةٌ كَثِيرَةٌ قَاطِعَةٌ عَلَى وَجُوبِ إِعْفَاءِ اللَّحْيَةِ وَحَرَمَةِ حَلْقِهَا“^(۴)۔

(۱) طرح القریب فی شرح القریب (۲/ ۸۳)۔

(۲) المفہم لما أشکل من تلخیص کتاب مسلم (۱/ ۱۳۹)۔

(۳) معج البجلیل شرح مختصر ظلیل (۱/ ۸۲)۔

(۴) تمام المسئد فی التعلیق علی فقہ السنۃ (ص: ۸۲)۔

سابقہ نصوص سے ایک سلیم الفطرت مسلمان داڑھی بڑھانے کے وجوب اور منڈانے کی حرمت کے بکثرت قطعی دلائل لے سکتا ہے۔

اسی طرح آداب الزفاف کے حاشیہ میں لکھتے ہیں:

”ومما لا ريب فيه - عند من سلمت فطرته وحسنت طويته - أن كل دليل من هذه الأدلة الأربعة كاف لإثبات وجوب إعفاء اللحية وحرمة حلقها فكيف بها مجتمعة؟“ (۱)۔

ایک سلیم الفطرت اور نیک باطن شخص کو اس میں کوئی شک نہیں کہ ان چاروں دلائل میں سے ہر دلیل داڑھی بڑھانے کا وجوب اور منڈانے کی حرمت ثابت کرنے کے لئے کافی ہے؛ چہ جائے کہ چاروں اکٹھا ہو جائیں۔

۱۲۔ ساحتہ الشیخ علامہ ابن باز رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وقد اتفقت المذاهب الأربعة على وجوب توفير اللحية وحرمة حلقها والأخذ القريب منه“ (۲)۔

داڑھی بڑھانے کے وجوب اور اسے منڈانے اور منڈانے کے قریب تک کٹوانے کی حرمت پر چاروں مذاہب کا اتفاق ہے۔

۱۳۔ علامہ محمد بن صالح العثیمین رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”إن حلق اللحية محرم“ (۳)۔

یقیناً داڑھی منڈانا حرام ہے۔

(۱) آداب الزفاف فی النیۃ الطہرۃ (ص: 210)۔

(۲) مجموع فتاویٰ ابن باز (25/ 351)۔

(۳) شرح ریاض الصالحین (2/ 54)، نیز دیکھئے: مجموع فتاویٰ و رسائل العثیمین (11/ 125)۔

نیز فرماتے ہیں:

”خلق اللحية من الكبائر باعتبار إصرار الحالفين“^(۱)۔

بار بار منڈانے کے اعتبار سے داڑھی کا منڈانا گناہِ کبیرہ ہے۔

۱۴۔ محفوظ بن احمد ابوالخطاب الکلوذانی فرماتے ہیں:

”في خلق اللحية إذا لم تثبت كمال الدية“^(۲)۔

داڑھی مونڈنے میں بشرطیکہ نہ اگے مکمل دیت ہے۔

۱۵۔ شیخ عبدالعزیز بن محمد السلمان فرماتے ہیں:

”يحرم حلقها وقصها ونتفها وتحريقها“^(۳)۔

داڑھی کا مونڈنا، کاٹنا، اکھیڑنا اور جلانا سب حرام ہے۔

۱۶۔ موسوعہ فقہیہ کویتہ میں ہے:

”ذهب جمهور الفقهاء: الحنيفة والمالكية والحنابلة، وهو قول عند

الشافعية، إلى أنه يحرم خلق اللحية لأنه مناقض للأمر النبوي بإعتاقها

وتوفيرها“^(۴)۔

جمہور فقہائے حنفیہ، مالکیہ، حنابلہ اور ایک قول کے مطابق شافعیہ کا مذہب ہے کہ داڑھی

مونڈنا حرام ہے؛ کیونکہ ایسا کرنا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے خلاف ہے جس میں آپ

نے اسے چھوڑ دینے اور بڑھانے کا حکم دیا ہے۔

(۱) فتاویٰ نور علی الدرب علامہ محمد بن عثیمین (2/7)۔

(۲) الہدایۃ علی مذہب الامام احمد (ص: 519)۔

(۳) الاسئله والاجوبۃ الفقہیۃ (1/18)۔

(۴) الموسوعۃ الفقہیۃ الکویتیۃ (225/35)۔

۱۷۔ محمد بن ابراہیم تویجری فرماتے ہیں:

”يحرم على الإنسان حلق اللحية أو تقصيرها“^(۱)۔

انسان کے لئے داڑھی مونڈنا یا کاٹنا حرام ہے۔

۱۸۔ فتاویٰ البحرہ دائمہ میں ہے:

”حلق اللحية والأخذ منها حرام“^(۲)۔

داڑھی چھیلنا اور کچھ بھی کاٹنا حرام ہے۔

۱۹۔ الدرر السنیۃ فی الاجوبۃ النجدیۃ میں ہے:

”قال شیخ الإسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ: يحرم حلق اللحية ؛ وقال

القرطبي: لا يجوز حلقها ولا نتفها ولا قصها، وحكى أبو محمد بن

حزم الإجماع على أن قص الشارب وإعفاء اللحية فرض“^(۳)۔

شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے: داڑھی مونڈنا حرام ہے؛ اور امام قرطبی فرماتے

ہیں: داڑھی کا مونڈنا، اکھیڑنا اور کاٹنا جائز نہیں، اور امام ابن حزم نے داڑھی پڑھانے اور

مونچھیں کٹانے کی فرضیت پر اجماع نقل کیا ہے۔

۲۰۔ علامہ محمد امین ابن عابدین رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”يَحْرُمُ عَلَى الرَّجُلِ قَطْعُ لِحْيَتِهِ“^(۴)۔

آدمی کے لئے داڑھی کاٹنا حرام ہے۔

(۱) موسوعة الفقه الاسلامي (2/324)۔

(۲) فتاویٰ البحرۃ الدائمۃ (1/581)، (5/11)، (5/175)، (4/57)۔

(۳) الدرر السنیۃ فی الاجوبۃ النجدیۃ (15/336)۔

(۴) الدر المختار وحاشیۃ ابن عابدین (رد المحتار) (6/407)۔

نیز فرماتے ہیں:

”وَأَمَّا الْأَخْذُ مِنْهَا وَهِيَ ذُوْنُ ذَلِكَ كَمَا يَفْعَلُهُ بَعْضُ الْمَغَارِبَةِ، وَمُخْتَلَفَةُ الرِّجَالِ فَلَمْ يُبَحِّهِ أَحَدٌ، وَأَخْذُ كُلِّهَا فِعْلٌ يَهُودِ الْهِنْدِ وَمَجُوسِ الْأَعَاجِمِ“ (۱)۔

رہا داڑھی کا مشق سے کم کرنا جیسا کہ بعض اہل مغرب اور مجوس کرتے ہیں تو اسے کسی نے مباح نہیں کہا ہے، اور پورا کاٹنا ہند کے یہود اور عجمی مجوسیوں کا شیوہ ہے۔

۲۱۔ علامہ شاہ ولی اللہ دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”فَلَا بُدَّ مِنْ إِعْفَائِهَا، وَقَصْصُهَا سُنَّةُ الْمَجُوسِ، وَفِيهِ تَغْيِيرُ خَلْقِ اللَّهِ“ (۲)۔

داڑھی کو اپنے حال پر چھوڑ دینا ضروری ہے، اسے کاٹنا مجوسیوں کا طریقہ ہے اور اس میں خلقِ الہی کی تبدیلی ہے۔

۲۲۔ شیخ محمد زکریا کاندھلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَقَدْ ذَهَبَ أَصْحَابُ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ، وَغَيْرِهِمْ أَنْ حَلْقَ اللَّحْيَةِ حَرَامٌ، وَأَنْ حَالِقَهَا أَثِمٌ فَاسِقٌ“ (۳)۔

چاروں مذاہب کے علماء اور دیگر لوگوں کا مذہب ہے کہ داڑھی منڈانا حرام ہے اور منڈانے والا فاسق گنہگار ہے۔

داڑھی چھیلنے اور شیو کرنے کی حرمت کے سلسلہ میں علمائے امت کے یہ چند اقوال و فرمودات ہیں، جن سے یہ بات واضح طور پر ثابت ہوتی ہے کہ بشمول تمام مذاہب فقہیہ اہل علم نے اسے صریح لفظوں میں حرام قرار دیا ہے۔

(۱) الدر المختار وحاشیۃ ابن عابدین (رد المحتار) (2/418)۔

(۲) حجتہ اللہ البالغہ (1/309)۔

(۳) وجوب إعفاء اللحية (ص 36)۔

تیسری فصل:

داڑھی انبیاء و رسل علیہم السلام کی سنت ہے

داڑھی نبی کریم محمد رسول اللہ ﷺ کے علاوہ دیگر انبیاء کی بھی سنت اور ان کے حلیے اور شاکل کا حصہ رہی ہے، جیسا کہ کتاب و سنت کے دلائل سے اس کا پتہ چلتا ہے، اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے اٹھارہ انبیاء و رسل کے نام اور ان کے آباء، خاندان اور برادران کا عمومی ذکر کرنے کے بعد اپنے آخری محمد ﷺ کو ان کی اقتدا کا حکم دیا ہے، ارشاد ہے:

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَقْتَدَةُ﴾ [الانعام: ۹۰]۔

یہی لوگ تھے جن کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی تھی، سو آپ بھی ان ہی کے طریق پر چلئے۔

صحیح بخاری میں آیت کریمہ کی تفسیر میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”نَبِيُّكُمْ ﷺ مِمَّنْ أُمِرَ أَنْ يَتَقَدِّيَ بِهِمْ“^(۱)۔

تمہارے نبی ﷺ کو بھی ان کی اقتدا کا حکم دیا گیا ہے۔

اور حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ آیت کریمہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

”أَيُّ: أَقْتَدِ وَاتَّبِعْ. وَإِذَا كَانَ هَذَا أَمْرًا لِلرَّسُولِ ﷺ، فَأَمَّتُهُ تَبِعَ لَهُ فِيمَا

يُشْرَعُهُ لَهُمْ وَيَأْمُرُهُمْ بِهِ“^(۲)۔

(۱) صحیح البخاری، کتاب احادیث الانبیاء، باب {وَإِذْ نَكَّرْنَا دَاوُدَ} (4/161، حدیث 3421)، و کتاب تفسیر

القرآن، باب قولہ: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَقْتَدَةُ﴾ (6/57)، حدیث 4632۔

(۲) تفسیر ابن کثیر، ساری سلامۃ (3/299)۔

یعنی آپ ﷺ ان کی اتباع و پیروی کیجئے۔ اور اس حکم میں آپ کی امت بھی آپ کے تابع ہے، جو بھی آپ ان کے لئے مشروع قرار دیں یا جس کا بھی حکم دیں۔

چنانچہ نبی کریم ﷺ نے اپنے بارے میں فرمایا:

”وَأَنَا أَشَبُّهُ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ“ (۱)۔

ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں اُن سے سب سے زیادہ مشابہ میں ہوں۔

اور ایک دوسری روایت میں ہے:

”وَنَظَرْتُ إِلَى إِبْرَاهِيمَ، فَلَا أَنْظُرُ إِلَى إِرْبٍ مِنْ أَرَابِهِ، إِلَّا نَظَرْتُ إِلَيْهِ مِنِّي“ (۲)۔

اور میں نے ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا، تو میں نے آپ کے ایک ایک عضو کو بعینہ اپنے اعضاء جیسا دیکھا۔

اور سابقہ صفحات میں دوسری فصل میں آپ نے بالتفصیل ملاحظہ فرمایا ہے کہ نبی کریم ﷺ کی داڑھی مبارک نہایت بڑی، گھنی، لمبی، عظیم، ضخیم تھی، لمبائی میں آپ کا سینہ اور چوڑائی میں دونوں مونڈھوں کے مابین کا حصہ آپ کی داڑھی سے ڈھنک جاتا تھا۔

لہذا ثابت ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام کی داڑھی بھی نبی کریم ﷺ کی داڑھی کے مشابہ لمبی چوڑی اور گھنی تھی، کیونکہ عمومی ظاہری شباهت میں چہرہ ہی اصل ہوا کرتا ہے اور داڑھی چہرہ کا حصہ ہے۔

اسی طرح دلائل النبوة امام بیہقی (۳) میں ایک طویل روایت ہشام بن عاص اموی رضی اللہ عنہ

(۱) صحیح البخاری، کتاب احادیث الانبیاء، باب قول اللہ {وَأَخْلَأْتُكَ خَلْدِيَّتٌ مُوسَى} (4/153، ج 3394)۔

(۲) مسند أحمد ط الرسالة (5/477)، حدیث 3546۔ قال محققو المسند: إسناده صحيح، نیز علامہ احمد شاہ رحمہ اللہ نے

بھی اس کو صحیح قرار دیا ہے، دیکھئے: دارالحدیث القاہرہ ایڈیشن (3/477، حدیث 3546)۔

(۳) دلائل النبوة للبیہقی (1/385)۔

سے مروی ہے، وہ بیان کرتے ہیں کہ: مجھے اور قریش کے ایک دوسرے شخص کو شاہ روم ہرقل کے پاس اسلام کی دعوت پیش کرنے کے لئے بھیجا گیا۔ پھر باہم طویل گفتگو کے بعد۔ ہرقل نے انہیں ریشم کے کپڑوں میں انبیاء علیہم السلام کی تصویریں دکھلائیں۔

ہرقل نے انہیں جن انبیاء کی تصویریں دکھلائیں ان کے نام یہ ہیں: آدم، نوح، ابراہیم، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم (آپ کی تصویر دیکھ کر یہ دونوں قاصد رونے لگے)، موسیٰ، ہارون، لوط، اسحاق، یعقوب، اسماعیل، یوسف، داود، سلیمان اور عیسیٰ علیہم السلام۔

البتہ ان میں سے چند انبیاء کے حلیوں کی تفصیل میں ان کی داڑھیوں کا بھی ذکر ہے، وہ یہ ہیں:

۱۔ نوح علیہ السلام: ”فِيهَا صُورَةُ أَحْمَرَ الْعَيْنَيْنِ، ضَخْمُ الْهَامَةِ، حَسَنُ اللَّحْيَةِ، فَقَالَ: هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا؟ قُلْنَا: لَا. قَالَ: هَذَا نُوحٌ، عَلَيْهِ السَّلَامُ“ (۱)۔

اس میں ایک تصویر تھی جس کی آنکھیں سرخ تھیں، سر بڑا تھا، داڑھی عمدہ تھی، انہوں نے پوچھا: کیا تم انہیں پہچانتے ہو؟ ہم نے جواب دیا نہیں! کہا: یہ نوح علیہ السلام ہیں۔

۲۔ ابراہیم علیہ السلام: ”فِيهَا رَجُلٌ شَدِيدُ الْبَيَاضِ، حَسَنُ الْعَيْنَيْنِ، صَلْتُ الْجَبِينِ، طَوِيلُ الْخَدِّ، أَبْيَضُ اللَّحْيَةِ، كَأَنَّهُ يَتَبَسَّمُ، فَقَالَ: هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا؟ قُلْنَا: لَا. قَالَ: هَذَا إِبْرَاهِيمُ، عَلَيْهِ السَّلَامُ“ (۲)۔

اس میں ایک شخص نہایت گورا تھا، آنکھیں حسین تھیں، پیشانی روشن تھی، رخسار لمبا تھا، داڑھی سفید تھی، گویا وہ مسکرا رہا ہو، انہوں نے پوچھا: کیا تم انہیں پہچانتے ہو؟ ہم نے جواب دیا نہیں! کہا: یہ ابراہیم علیہ السلام ہیں۔

(۱) دلائل النبوة للبيهقي (1/387-388)۔

(۲) دلائل النبوة للبيهقي (1/388)۔

۳۔ اسحاق علیہ السلام: ”فِيهَا صُورَةُ رَجُلٍ أَبْيَضَ، مُشْرَبٌ حُمْرَةً، أَقْنَى، خَفِيفَ الْغَارِضَيْنِ، حَسَنُ الْوُجْهِ، فَقَالَ: هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا؟ قُلْنَا: لَا. قَالَ: هَذَا إِسْحَاقُ، عَلَيْهِ السَّلَامُ“^(۱)۔

اس میں ایک آدمی کی تصویر تھی جو سرخی مائل گورا تھا، ناک لمبی تھی، داڑھی میں دونوں جانب بال ہلکے تھے، چہرہ حسین تھا، انہوں نے پوچھا: کیا تم انہیں پہچانتے ہو؟ ہم نے جواب دیا نہیں! کہا: یہ اسحاق علیہ السلام ہیں۔

۴۔ یعقوب علیہ السلام: ”فِيهَا صُورَةُ نُثْبَةٍ إِسْحَاقَ إِلَّا إِنَّهُ عَلَى شَفَةِ السُّفْلَى خَالٌ، فَقَالَ: هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا؟ قُلْنَا: لَا. قَالَ: هَذَا يَعْقُوبُ، عَلَيْهِ السَّلَامُ“^(۲)۔

اس میں ایک تصویر تھی جو اسحاق علیہ السلام سے مشابہ تھی، البتہ اس کے نچلے ہونٹ پر تل یا لٹا تھا، انہوں نے پوچھا: کیا تم انہیں پہچانتے ہو؟ ہم نے جواب دیا نہیں! کہا: یہ یعقوب علیہ السلام ہیں۔

۵۔ عیسیٰ علیہ السلام: ”فِيهَا صُورَةُ بَيْضَاءُ وَإِذَا رَجُلٌ شَابٌّ، شَدِيدُ سَوَادِ اللَّحْيَةِ، كَثِيرُ الشَّعْرِ، حَسَنُ الْغَيْنِ، حَسَنُ الْوُجْهِ، فَقَالَ: هَلْ تَعْرِفُونَ هَذَا؟ قُلْنَا: لَا. قَالَ: هَذَا عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ، عَلَيْهِ السَّلَامُ“^(۳)۔

(۱) دلائل النبوة للبیہقی (1/ 388-389)۔

(۲) دلائل النبوة للبیہقی (1/ 389)۔

(۳) دلائل النبوة للبیہقی (1/ 389)۔

دلائل النبوة للبیہقی تحقیق دکتور عبدالمعطي قلعة بی (1/ 385)، نیز دیکھیے: دلائل النبوة لابی نعیم الاصبہانی (1/ 54)، حدیث (13)، دلائل النبوة لاسماعیل الاصبہانی قوام السنہ (ص: 93)، والاصابة فی تمیز الصحابة (6/ 424) ہشام بن العاص الاموی رضی اللہ کی سیرت کے ضمن میں اشارہ کیا ہے نمبر 8986۔ تفسیر ابن کثیر سلامتہ (3/ 483) ===

اس میں ایک تصویر گوری تھی، وہ ایک جوان آدمی تھا، داڑھی کے بال سخت سیاہ تھے، بال گھنے تھے، آنکھیں حسین تھیں، انہوں نے پوچھا: کیا تم انہیں پہچانتے ہو؟ ہم نے جواب دیا نہیں! کہا: یہ عیسیٰ بن مریم علیہما السلام ہیں۔

دلائل النبوۃ بیہقی کی ایک دوسری روایت میں ہارون علیہ السلام کی داڑھی کی صفت بھی وارد ہے، چنانچہ مروی ہے:

”ثُمَّ صَعَدْتُ إِلَى السَّمَاءِ الْخَامِسَةِ فَإِذَا أَنَا بِهَارُونَ وَنِصْفُ لِحْيَتِهِ بَيْضَاءُ وَنِصْفُهَا سَوْدَاءُ تَكَادُ لِحْيَتُهُ تُصِيبُ سُرَّتَهُ مِنْ طُولِهَا“^(۱)۔

پھر میں پانچویں آسمان پر چڑھا تو ہارون علیہ السلام کو دیکھا، آپ کی آڑھی داڑھی سفید اور آڑھی سیاہ تھی، اور لمبی اتنی تھی کہ ان کے ناف تک پہنچ رہی تھی۔

لیکن چونکہ یہ روایت موضوع ہے، لہذا ہارون علیہ السلام کی داڑھی کے مذکورہ وصف کے سلسلہ میں قابل اعتبار نہیں۔ البتہ ہارون علیہ السلام کی داڑھی کا ثبوت قرآن کریم میں صراحۃً موجود ہے، جیسا کہ ارشاد ہے:

﴿ قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنْ خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ

=== اور فرماتے ہیں: (إِسْنَادُهُ لَا قَائِمٌ بِهِ) اس کی سند میں کوئی مسئلہ نہیں) دیکھئے: تفسیر ابن کثیر ت سلامت (3/486)۔

(۱) دلائل النبوۃ للبیہقی (2/393)، اس کی سند میں ایک شیعہ راوی ابو ہارون عمارہ بن جوین عہدی موقوف ہے، لہذا روایت موضوع ہے۔ دیکھئے: التاریخ الکبیر (6/499 نمبر 3107)، والضعفاء والہتر وکون للنسائی (ص: 84/476)۔

امام حافظ ابن کثیر نے بھی اسے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے، دیکھئے: تفسیر ابن کثیر ت سلامت (5/21)، اور امام طبری اور ابن ابی حاتم کا حوالہ بھی ہے، اس کے بعد فرماتے ہیں: ”عَلَى غُرَابَتِهِ وَمَا فِيهِ مِنَ النِّكَارَةِ“۔ دیکھئے: تفسیر ابن کثیر ت سامی سلامت (5/25)۔ اور علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے موضوع قرار دیا ہے، دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعۃ (13/437)، نمبر 6203۔

بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَكُم تَرْقُبُ قَوْلِي ﴿٩٤﴾ [طہ: 94]۔

ہارون علیہ السلام نے کہا: اے میرے ماں جائے بھائی! میری داڑھی نہ پکڑ اور سر کے بال نہ کھینچ، مجھے تو صرف یہ خیال دامن گیر ہوا کہ کہیں آپ یہ نہ فرمائیں کہ تو نے بنی اسرائیل میں تفرقہ ڈال دیا اور میری بات کا انتظار نہ کیا۔

خلاصہ بحث اینکه داڑھی انبیاء و رسل علیہم السلام کی سنت اور ان کے شامل کریمہ کا حصہ ہے جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے منتخب، مقرب ترین، محبوب اور برگزیدہ بندے ہیں، اسی لئے اللہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اور آپ کے ذریعہ پوری امت کو ان کی اقتدا کا مکلف قرار دیا ہے۔



چوتھی فصل:

داڑھی موٹڈ نے کی قبا حتمیں

داڑھی سنت رسول ﷺ، سنت انبیاء و رسل اور سنت صحابہ کرام ہونے کے علاوہ ایک مرد مومن کی مردانگی، رجولت اور قوت و شہامت کی ظاہری اور نہایت جلی علامت ہے، جس سے مرد و عورت کی شناخت ہوتی ہے، لہذا داڑھی کو شیو کرنے یا کاٹنے کترنے سے شریعت اسلامیہ کی بے شمار مخالفتیں لازم آتی ہیں اور ساتھ ہی ایک مرد مسلمان کو اللہ کی عطا کردہ فطرت اور امتیازی شان پر ضرب آتی ہے۔ اس سلسلہ میں چند قابل غور پہلو ملاحظہ فرمائیں:

۱۔ داڑھی مردانگی کی علامت ہے اور اس میں مردوں کی زینت اور جمال کا راز ہے، جبکہ داڑھی چھیلنا، شیو کرنا یا اسے غیروں کی طرح مختلف شکلوں میں کاٹنا چھاننا مردانگی کی ظاہری علامت کو مسخ کرنا ہے، اور فطری حسن کو قبیح اور عیب دار کرنا ہے۔

مسند احمد میں ابو زید عمرو بن الخطاب انصاری خزرجی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، فرماتے ہیں:

”قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”اذن مني“، قَالَ: فَمَسَحَ بِبِدِهِ عَلَى رَأْسِهِ، وَلِحْيَتِهِ، قَالَ: ثُمَّ قَالَ: ”اللَّهُمَّ جَمِّلْهُ، وَأَدِّمْ جَمَالَهُ“، قَالَ: ”فَلَقَدْ بَلَغَ بَصْعًا وَمِائَةً سَنَةً وَمَا فِي رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ بَيَاضٌ، إِلَّا نَبْدٌ يَسِيرٌ، وَلَقَدْ كَانَ مُنْبَسِطَ الْوَجْهِ، وَلَمْ يَنْقُبْ وَجْهَهُ حَتَّى مَاتَ“ (۱)۔

(۱) مسند احمد ط الرسالة (34/333، حدیث 20733)، مسند کے محققین فرماتے ہیں: اسناد صحیح علی شرط مسلم (اس کی

مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ذرا مجھ سے قریب آؤ، کہتے ہیں پھر آپ نے اپنا ہاتھ ان کے سر اور داڑھی پر پھیرا، اور فرمایا: اے اللہ انہیں خوبصورتی عطا فرما، اور ان کی خوبصورتی قائم رکھ، فرماتے ہیں: ان کی عمر سو سے زیادہ ہوگئی تھی لیکن سر اور داڑھی کے بالوں میں سفیدی نہ تھی سوائے چند بالوں کے، اور چہرہ نہایت ہشاش تھا، موت تک ان کے چہرہ پر کوئی شکن اور پڑمردگی نہیں آئی۔

معلوم ہوا کہ داڑھی مردانگی کا حسن و جمال اور شرف و اختصاص ہے، لہذا ایک مسلمان کو اسے شرف اور حسن سمجھ کر رکھنا چاہئے، اسے کسی طرح قبیح اور عیب دار کرنا درست نہیں۔ لیکن افسوس کہ اس مغربی دور میں ایک مسلمان خواہ جوان ہو کہ بوڑھا اس فطری حسن کے برخلاف داڑھیاں مونڈنے اور صبح و شام شیو کرنے اور عورتوں کی طرح رخساروں پر کریموں کی لپ لگانے اور طلاء کرنے کو اپنا حقیقی حسن و جمال سمجھتا ہے!!^(۱)

۲۔ داڑھی منڈانا فطرت اور خلقِ الہی کی تبدیلی اور بگاڑ ہے۔

داڑھی فطرت کا حصہ ہے، جس میں کوئی تبدیلی روا نہیں، نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "عَشْرٌ مِنَ الْفِطْرَةِ: قَصُّ الشَّارِبِ، وَإِعْفَاءُ اللَّحْيَةِ، وَالسَّوَاكِ، وَاسْتِشْقَاءُ الْمَاءِ، وَقَصُّ الْأُظْفَارِ، وَغَسْلُ الْبَرَاجِمِ، وَتَنْفُ الْإِبْطِ، وَخَلْقُ الْعَانَةِ، وَانْتِقَاصُ الْمَاءِ " قَالَ زَكَرِيَّا: قَالَ مُصْعَبٌ: وَنَسِيتُ الْعَاشِرَةَ إِلَّا أَنَّ تَكُونَ الْمَضْمُضَةُ زَادَ قُتَيْبَةُ، قَالَ وَكَيْفَ: "انْتِقَاصُ الْمَاءِ: يَعْنِي الْاسْتِحْجَاءُ"^(۲)۔

== فرماتے ہیں: ہذا إسنادٌ صحيحٌ مؤصول (اس کی سند صحیح متصل ہے)۔

(۱) دیکھئے: آداب الزفاف فی السنۃ المطہرۃ (ص: 207)، نیز دیکھئے: حجة النبی (ص: 7)۔

(۲) صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب خصال الفطرۃ (1/223، حدیث 261)۔

ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دس باتیں پیدائشی سنت ہیں۔ ۱: مونچھیں کترنا۔ ۲: واڑھی چھوڑ دینا۔ ۳: مسواک کرنا۔ ۴: ناک میں پانی ڈالنا۔ ۵: ناخن کاٹنا۔ ۶: پوروں کا دھونا۔ ۷: بغل کے بال اکھیڑنا۔ ۸: زیر ناف کے بال لینا۔ ۹: پانی سے استنجاء کرنا۔ مصعب نے کہا کہ میں دسویں بات بھول گیا، شاید ۱۰: کلی کرنا ہو۔ وکیع رحمہ اللہ نے کہا: ”انتخاص الماء“ سے مراد استنجاء ہے۔

فطرت کیا ہے؟

علامہ ابن الجوزی فرماتے ہیں:

”والفطرة: الخلقه التي خلق عليها البشر... ومعنى الفطرة: ابتداء الخلقه“ (۱)۔

فطرت خلقت کو کہتے ہیں جس پر بشر پیدا کیا گیا ہے... اور فطرت کا معنی آغاز تخلیق ہے۔ یعنی واڑھی سمیت یہ دس چیزیں آغازِ آفرینش اور ابتداءِ تخلیق سے ہیں، اور انبیاء علیہم السلام کی سنت اور دین کا حصہ رہی ہیں، ان میں کوئی تبدیلی روا نہیں (۲)۔

علامہ البانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”لأن الفطرة من الأمور التي لا تقبل شرعا التبدل مهما تبدلت الأعراف والعادات“ (۳)۔

کیونکہ فطرت ان امور میں سے ہے جس میں شرعا کوئی تبدیلی نہیں ہوتی، خواہ اعراف و عادات کتنے ہی تبدیل کیوں نہ ہوں۔

(۱) زاد المسیر فی علم التفسیر (۳/ 422)، نیز دیکھئے: تفسیر القرطبی (۹/ 51)، (۱۴/ 25)۔

(۲) دیکھئے: شرح النووی علی مسلم (۳/ 147)۔

(۳) تمام المیز فی التعلیق علی فقہ النبی (ص: 83)، نیز دیکھئے: آداب الزکات فی السنۃ المطہرہ (ص: 212)۔

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَاللَّحْيَةُ هِيَ الْفَارَقَةُ بَيْنَ الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ وَهِيَ جَمَالُ الْفَحُولِ وَتَمَامُ هَيَاتِهِمْ
فَلَا بُدَّ مِنْ إِعْفَائِهَا، وَقَصْصُهَا سَنَةُ الْمَجُوسِ، وَفِيهِ تَغْيِيرُ خَلْقِ اللَّهِ (۱)۔“

داڑھی ہی سے چھوٹے بڑے میں فرق ہوتا ہے، یہ مردوں کا جمال اور ان کی مکمل شکل ہے،
لہذا اس کا بڑھانا ضروری ہے، اور داڑھی کا ٹٹا مجوس کی سنت ہے اور اس میں خلقِ الٰہی کی
تبدیلی ہے۔

اور اللہ کی فطرت و تخلیق کو بدلنا اور اصل شیطانِ لعین کے حکم کی بجا آوری ہے، جیسا کہ اللہ سبحانہ
و تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿لَعْنَةُ اللَّهِ وَقَالَ لَا تَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا (۱۱۸)
وَلَا ضِلَّتْهُمْ وَلَا مَيِّنَتْهُمْ وَلَا مَرَّتْهُمْ فَلْيُبَيِّتْ كُنَّ إِذَا نَكَ الْأَنْعَامِ
وَلَا مَرَّتْهُمْ فَلْيُغَيِّرْ بَكَ خَلَقَ اللَّهُ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّنْ
دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِينًا (۱۱۹)﴾ [النساء: 118، 119]۔

اللہ نے اُس (شیطان) پر لعنت کی ہے اور اس نے بیڑا اٹھایا ہے کہ تیرے بندوں میں
سے میں مقرر شدہ حصہ لے کر رہوں گا۔ اور انہیں راہِ حق سے بہکا تا رہوں گا اور باطل
امیدیں دلاتا رہوں گا اور انہیں سکھاؤں گا کہ جانوروں کی کان چیر دیں، اور ان سے کہوں
گا کہ اللہ تعالیٰ کی بنائی ہوئی صورت کو بگاڑ دیں، سنو! جو شخص اللہ کو چھوڑ کر شیطان کو اپنا
رفیق بنائے گا وہ صریح نقصان میں ڈوبے گا۔

اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کی تخلیق بدلنے والی خواتین پر بھی لعنت فرمائی ہے:

قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: لَعَنَ اللَّهُ الْوَائِمَاتِ وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ، وَالْمُسْتَمِصَّاتِ،

وَالْمُتَفَلِّحَاتِ لِلْحُسْنِ، الْمُغَيَّرَاتِ خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى، مَا لِي لَا أَلْعَنُ مَنْ لَعَنَ النَّبِيَّ ﷺ، وَهُوَ فِي كِتَابِ اللَّهِ: ﴿وَمَا ءَانَكُمْ الرَّسُولُ فَحُذُّوهُ﴾ [الحشر: 7] (۱)۔

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا گودنا گودنے والیوں پر اور گدوانے والیوں پر، بال اکھاڑنے والیوں پر اور خوبصورتی کے لیے دانتوں کے درمیان کشاویں کرنے والیوں پر جو اللہ کی پیدائش میں تبدیلی کرتی ہیں، اللہ تعالیٰ نے لعنت بھیجی ہے پھر میں کیوں نہ ان پر لعنت بھیجوں جن پر رسول اللہ ﷺ نے لعنت بھیجی ہے اور وہ کتاب اللہ میں بھی موجود ہے۔ ﴿وَمَا ءَانَكُمْ الرَّسُولُ فَحُذُّوهُ﴾ یعنی ”اور جو کچھ رسول تمہیں دیں اسے لے لو“۔

۳۔ داڑھی کا حلق یا قصر کفار و مشرکین، اہل کتاب اور مجوس کی مشابہت اور سنت ہے۔

کتاب و سنت کے متعدد نصوص میں مسلمانوں کو عقیدہ و عبادت، معاملات و رہن کہن، اعیاد و خوشی، زیب و زینت اور دیگر خصوصی مسائل میں کفار و مشرکین، اہل کتاب یہود و نصاریٰ اور آتش پرست مجوسیوں کی مخالفت کا حکم دیا گیا ہے اور ان کی مشابہت سے منع کیا گیا ہے، جیسے صلاۃ، صیام، حج، ذبائح اور زیب و زینت وغیرہ۔

چنانچہ علامہ ابن کثیر رحمہ اللہ آیت کریمہ:

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انْظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ١٠٤﴾ [البقرة: ۱۰۴]۔

اے ایمان والو! تم (نبی ﷺ کو) ”راعتنا“ نہ کہا کرو، بلکہ ”انظرنا“ کہو یعنی ہماری طرف دیکھئے اور سنتے رہا کرو اور کافروں کے لئے دردناک عذاب ہے۔

کے تحت فرماتے ہیں:

(۱) صحیح البخاری، کتاب اللباس، باب المتغلبات للحسن (7/ 164، حدیث 5931)۔ صحیح مسلم، کتاب اللباس والزینۃ، باب تحریم فعل الواصل والمستوصل (3/ 1678، حدیث 2125)۔

”فَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى النَّهْيِ الشَّدِيدِ وَالتَّهْدِيدِ وَالْوَعِيدِ، عَلَى التَّشْبِيهِ بِالْكَفَّارِ فِي أَقْوَالِهِمْ وَأَفْعَالِهِمْ، وَلِبَاسِهِمْ وَأَعْيَادِهِمْ، وَعِبَادَاتِهِمْ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أُمُورِهِمُ الَّتِي لَمْ تَشْرَعْ لَنَا“ (۱)۔

اس میں کافروں کے اقوال و افعال، لباس، تہوار اور عبادات وغیرہ جو ہمارے لئے غیر مشروع ہیں، میں مشابہت اختیار کرنے پر سخت ممانعت، وعید اور دھمکی ہے۔
اسی طرح فرمان باری تعالیٰ:

﴿وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ [الحمد: ۱۶]۔

اور ان کی طرح نہ ہو جائیں جنہیں ان سے پہلے کتاب دی گئی تھی پھر جب ان پر ایک زمانہ دراز گزر گیا تو ان کے دل سخت ہو گئے اور ان میں بہت سے فاسق ہیں۔
کے تحت فرماتے ہیں:

”وَلِهَذَا نَهَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَتَشَبَّهُوا بِهِمْ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأُمُورِ الْأَصْلِيَّةِ وَالْفُرْعَانِيَّةِ“ (۲)۔

اسی لئے اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو کسی بھی اصلی یا فرعی امر میں اُن کی مشابہت اختیار کرنے سے منع فرمایا ہے۔

اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

”وَجَعَلَ الدُّلَّ وَالصَّغَارُ عَلَى مَنْ خَالَفَ أَمْرِي، وَمَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ

(۱) تفسیر ابن کثیر، سلامت (۱/ 374)۔

(۲) تفسیر ابن کثیر، سلامت (۸/ 20)۔

مِنْهُمْ“ (۱)۔

میرے حکم کی خلاف ورزی کرنے والے پر ذلت و رسوائی مسلط کر دی گئی ہے، اور جو کسی قوم کی مشابہت اختیار کرے گا، انہی میں سے ہوگا۔

ان ہی مسائل میں سے ایک اہم مسئلہ داڑھی کا بھی ہے، نبی رحمت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بے شمار احادیث میں دشمنانِ اسلام، کفار و مشرکین، اہل کتاب اور مجوسیوں کی مخالفت کرتے ہوئے داڑھیاں بڑھانے اور موچھیں کاٹنے کا حکم دیا ہے، اور اس کے برعکس کر کے ان کی مشابہت سے منع فرمایا ہے، ملاحظہ فرمائیں:

۱۔ داڑھیاں منڈانا کفار و مشرکین کی مشابہت ہے، ارشادِ نبوی ہے:

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: خَالِفُوا الْمُشْرِكِينَ، وَقَرُّوا اللَّحَى، وَأَخْفُوا الشَّوَارِبَ“ (۲)۔

عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: مشرکین کی مخالفت کرو، داڑھیاں بھر پور رکھو، اور موچھیں کٹواؤ۔

(۱) مسند احمد طرہ الرسالہ (9/478، حدیث 5667)۔ علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے، دیکھئے: صحیح الجامع الصغیر، حدیث 2831 (وراء الغلیل) (حدیث 1269)۔

(۲) صحیح البخاری، کتاب اللباس، باب تقصیم الاظفار، 7/160، حدیث 5892۔ ومسند احمد، 36/613، حدیث 22283، بلفظ "فَصُّوا بِسَالِكِكُمْ وَوَقَرُّوا غَنَائِيَكُمْ وَخَالِفُوا أَهْلَ الْكِتَابِ"۔ وشعب الایمان للصبغی، کتاب الملاہس والزی والاولیٰ... فصل فی الکمل، 8/414، حدیث 6015۔ ولفظ "وَقَرُّوا غَنَائِيَكُمْ وَفَصُّوا بِسَالِكِكُمْ" فصل فی الخضاب، 8/396، حدیث 5987۔ والسمن الکبریٰ للصبغی، جماع ابواب الحدیث، باب السن فی الاخذ من الاظفار والشارب... 1/232، حدیث 689، والمعجم الاوسط للطبرانی، 5/195، حدیث 5062۔ دیکھئے: صحیح الجامع للالبانی، حدیث 7113۔ صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب خصال الفطرۃ، 1/222، حدیث 259، والمعجم الکبیر للطبرانی، 11/277، حدیث 11724)۔ دیکھئے: صحیح الجامع، (حدیث 3209)۔

۲۔ داڑھیاں منڈانا یا کٹوانا اہل کتاب یہود و نصاریٰ کی مشابہت ہے:

”... فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ يَقْصُونَ عَنَانِيَهُمْ وَيُوقِرُونَ سِبَالَهُمْ. قَالَ: فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: قُصُوا سِبَالَكُمْ وَوَقِرُوا عَنَانِيَكُمْ وَخَالِفُوا أَهْلَ الْكِتَابِ“ (۱)۔

ہم نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اہل کتاب اپنی داڑھیاں کاٹتے ہیں اور موچھیں بڑھاتے ہیں، بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم اہل کتاب کی مخالفت کرتے ہوئے اپنی موچھیں کٹاؤ اور داڑھیاں بڑھاؤ۔

۳۔ داڑھیاں منڈوانا مجوسیوں کی مشابہت ہے، ارشادِ نبوی ہے:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”جَزُوا الشَّوَارِبَ، وَأَرْخُوا اللَّحْيَ خَالِفُوا الْمَجُوسَ“ (۲)۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: موچھیں کاٹو، اور داڑھیاں لمبی کرو مجوسیوں کی مخالفت کرو۔

اسی لئے علامہ البانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”تقرر في الشرع أنه لا يجوز للمسلمين -رجالاً ونساء- التشبه

(۱) مسند احمد ایڈیشن مؤسسة الرسالة (36/ 613، حدیث 22283)، مسند کے محققین نے اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے، والعمم الکبیر للطبرانی، 8/ 282، حدیث 7924، اور علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے السلسلة الصحیحة، (3/ 249، حدیث 1245) میں اور صحیح الجامع، (حدیث 7114) میں حسن قرار دیا ہے۔

(۲) صحیح مسلم، کتاب الطہارة، باب تحصال الفطرة، (1/ 222، حدیث 260)، والسنن الکبری للبیہقی، جماع ابواب الحدیث، باب السنن فی الاخذ من الاثفار والشارب... (1/ 233، حدیث 690)، ومعرفۃ السنن والآثار للبیہقی، (1/ 440، حدیث 1271)، وشرح معانی الآثار، کتاب الکراہیۃ، باب علق الشارب، (4/ 230، حدیث 6563)، دیکھئے: صحیح الجامع، (حدیث 3092)۔

بالکفار سواء في عباداتهم أو أعيادهم أو أزيائهم الخاصة بهم. وهذه قاعدة عظيمة في الشريعة الإسلامية“ (۱)۔

شریعت میں یہ بات ثابت ہے کہ مسلمانوں کے لئے خواہ مرد ہوں یا عورتیں کفار سے ان کی عبادات میں یا تہواروں میں یا ان کے خاص طور طریقہ اور اسٹائل وغیرہ میں مشابہت جائز نہیں اور یہ شریعت اسلامیہ کا عظیم قاعدہ ہے۔
علامہ ابن القیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”جَاءَتِ الشَّرِيعَةُ بِالْمَنْعِ مِنَ الشَّبْهِ بِالْكَفَّارِ ... وَنَهَى عَنِ الشَّبْهِ بِالْكَفَّارِ فِي زِيهِمْ وَكَلَامِهِمْ وَهَدِيهِمْ“ (۲)۔

شریعت کفار کی مشابہت سے ممانعت لے کر آئی ہے... اور رہن سہن، گفتگو اور طور طریقہ میں کفار کی مشابہت سے منع کیا ہے۔

معلوم ہوا کہ داڑھی منڈانا یا کٹوانا دشمنان اسلام کفار و اہل کتاب اور آتش پرستوں کی مشابہت ہے اور وہ حرام ہے۔

۴۔ داڑھی کے حلق یا قصر میں عورتوں کی مشابہت ہے۔

نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

”عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمُتَشَبِّهِينَ مِنَ الرِّجَالِ بِالنِّسَاءِ، وَالْمُتَشَبِّهَاتِ مِنَ النِّسَاءِ بِالرِّجَالِ“ (۳)۔

عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے ان مردوں پر لعنت

(۱) جہاب المرآة المسلمة فی الکتاب والسنۃ (ص: 161)، نیز دیکھئے: (ص: 206)۔

(۲) القروسیۃ لابن القیم (ص: 122)۔

(۳) صحیح البخاری، کتاب اللباس، باب المتشبهون بالنساء والمتشبهات بالرجال (7/ 159، حدیث 5885)۔

بھیجی ہے جو عورتوں کی مشابہت اختیار کریں اور ان عورتوں پر لعنت بھیجی ہے جو مردوں کی مشابہت اختیار کریں۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: "لَعَنَ النَّبِيُّ ﷺ الْمُخَنَّثِينَ مِنَ الرِّجَالِ، وَالْمُتَرَجِّلَاتِ مِنَ النِّسَاءِ، وَقَالَ: أَخْرِجُوهُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ" (۱)۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے مخنث مردوں پر اور مردوں کی چال چلن اختیار کرنے والی عورتوں پر لعنت بھیجی ہے اور فرمایا کہ ان زنانہ بننے والے مردوں کو اپنے گھروں سے باہر نکال دو۔

ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ داڑھی مردانگی، ہیبت، شہامت اور وقار کی علامت ہے، جبکہ اسے پھیلنا، شیوہ کرنا یا کاٹنا وغیرہ ہجڑے پن اور نسوانیت کی نشانی ہے، نیز رسول اللہ ﷺ کی لعنت کا سبب اور گناہ کبیرہ ہے۔

علامہ شمس الدین عظیمی رحمہ اللہ اپنی تفسیر میں بڑی پیاری بات لکھتے ہیں:

"وَالْعَجَبُ مِنَ الَّذِينَ قَضَحَتْ صَمَائِرُهُمْ، وَاصْمَحَلَّ ذُوقُهُمْ، حَتَّى صَارُوا يَفْرُونَ مِنْ صِفَاتِ الذُّكُورِيَّةِ، وَشَرَفِ الرُّجُولَةِ، إِلَى خُنُوثَةِ الْأُنُوثَةِ، وَيُمَثِّلُونَ بِوُجُوهِهِمْ بِحَلْقِ أَذْقَانِهِمْ، وَيَتَشَبَّهُونَ بِالنِّسَاءِ حَيْثُ يُحَاوِلُونَ الْقَطْأَ عَلَى أَكْظَمِ الْفَوَارِقِ الْحَسِّيَّةِ بَيْنَ الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى وَهُوَ اللَّحْيَةُ. وَقَدْ كَانَ ﷺ كَثَّ اللَّحْيَةِ، وَهُوَ أَجْمَلُ الْخَلْقِ وَأَحْسَنُهُمْ صُورَةً. وَالرِّجَالُ الَّذِينَ أَخَذُوا كُنُوزَ كِسْرَى وَقَيْصَرَ، وَذَانَتْ لَهُمْ مَشَارِقُ الْأَرْضِ وَمَغَارِبُهَا: لَيْسَ فِيهِمْ خَالِقٌ" (۲)۔

(۱) صحیح البخاری، کتاب اللباس، باب (إخراج المتشبهين بالنساء من البيوت (7/ 159، حدیث 5886)۔

(۲) أضواء البیان فی ریضاح القرآن بالقرآن (4/ 92)۔

حیرت ہے ان لوگوں پر جن کا خمیر بگڑ گیا اور ذوق مضطرب ہو گیا ہے، کہ ذکوریت کے صفات اور مردانگی کا شرف چھوڑ کر نسوانیت کے بھجڑے پن کی طرف بھاگ رہے ہیں، اپنی داڑھیاں مونڈ کر اپنے چہروں کی تمثیل کرتے ہیں، اور عورتوں کی مشابہت اختیار کرتے ہیں، بایں طور کہ مرد و عورت کے مابین سب سے بڑے ظاہری فرق ”داڑھی“ کو مٹانے کی کوشش کر رہے ہیں! جبکہ نبی کریم ﷺ کی داڑھی گھنی تھی، اور آپ ساری مخلوق میں سب سے زیادہ حسین اور خوب رو تھے۔ اور جن مردوں نے قیصر و کسریٰ کے خزانے حاصل کئے تھے، اور مشرق و مغرب کی ساری دنیا ان کے تابع ہوئی تھی ان میں داڑھی مونڈنے والا کوئی نہ تھا۔

امام ابن القیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”خص الذکر بأن جمل وجهه باللحية وتوابعها وقارا وهيبة له وجمالا وفصلا له عن سن الصبا وفرقا بينه وبين الاناث“ (۱)۔

مرد کو یہ خصوصیت عطا کی گئی ہے کہ ہیبت و وقار، حسن و جمال اور بچپن کی عمر اور عورتوں سے ممتاز کرنے کے لئے انہیں داڑھی مونچھ وغیرہ سے نوازا گیا ہے۔

امام البانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”ولا يخفى أن في خلق الرجل لحيته - التي ميزه الله بها على المرأة - أكبر تشبه بها“ (۲)۔

یہ بات مخفی نہیں کہ مرد کے اپنی داڑھی مونڈنے میں جس سے اللہ نے اسے عورت سے ممتاز کیا ہے، عورت سے بہت زیادہ مشابہت ہے۔

(۱) مفتاح دار السعادة (1/ 258)

(۲) آداب الزفاف فی النبی المطہرۃ (ص: 212)۔

محدث المدینہ علامہ حماد بن محمد الانصاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”إِنَّ حَلْقَ اللَّحْيِ فِيهِ أَرْبَعَةُ أُمُورٍ هِيَ: مَعْصِيَةُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﷺ، وَتَغْيِيرُ خَلْقِ اللَّهِ عِزَّ وَجَلَّ، وَتَشْبِيهُ بِالْكَفَّارِ، وَتَشْبِيهُ بِالنِّسَاءِ“ (۱)۔

داڑھی مونڈنے میں چار قباحتیں ہیں: اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی نافرمانی۔ اللہ عزوجل کی تخلیق میں تبدیلی۔ کافروں سے مشابہت اور عورتوں سے مشابہت۔

۵۔ داڑھی مرد کے لئے ایک نعمت ہے، اور اسے حلق کرنا یا تراشنا اس نعمت کی ناشکری ہے۔ کیونکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے مرد و عورت دونوں کو ان کے شایان شان انعام و اکرام سے نوازا ہے، اور اللہ کے عطا کردہ انعام و اکرام کے دائرہ اور حدود میں رہنے ہی میں دونوں کی عزت و شرافت کا راز پنہاں ہے، نیز اس کا زبانی اعتراف اور عملی تطبیق ہی اللہ کا حقیقی شکر و امتنان ہے۔ چنانچہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ (۷۰) [الاسراء: ۷۰]۔

یقیناً ہم نے اولاد آدم کو بڑی عزت دی اور انہیں خشکی اور تری کی سواریاں دیں اور انہیں پاکیزہ چیزوں کی روزیاں دیں اور اپنی بہت سی مخلوق پر انہیں فضیلت عطا فرمائی۔

آیت کریمہ میں مذکور عزت و تکریم کے سلسلہ میں علمائے تفسیر کے متعدد اقوال وارد ہیں، جن میں سے ایک مشہور قول اکثر مفسرین کے یہاں یہ ہے:

”أَكْرَمَ الرَّجَالَ بِاللَّحْيِ وَالنِّسَاءَ بِالدَّوَائِبِ“ (۲)۔

(۱) المجموع فی ترجمۃ العلامة المحدث حماد بن محمد الانصاری (۲/ 767)۔

(۲) دیکھئے: تفسیر القرطبی (۱۰/ 294)، تفسیر البغوی (۵/ 108)، فتح القدیر للملحوظانی (۳/ 290)، الباب فی علوم

الکتاب، أبو حفص میراج الدین عمر بن علی بن عادل الحسینی الدمشقی النعمانی (۱۲/ 340)۔

اللہ تعالیٰ نے ”مرد کو داڑھی سے اور عورت کو زلف سے عزت عطا فرمائی ہے“۔

یہی وجہ ہے سلف صالحین، صحابہ و تابعین وغیرہ میں جن کے پاس فطری طور سے داڑھیاں نہیں تھیں وہ اس کی تمنا کیا کرتے تھے، اسی طرح دیگر حضرات بھی ان کے لئے تمنا کرتے تھے کہ کاش انہیں داڑھی جیسی نعمت میسر آتی، جیسا کہ قیس بن سعد رضی اللہ عنہ کے سلسلہ میں سابقہ صفحات میں بات گزر چکی ہے کہ انصار کہا کرتے تھے کہ کاش اگر ممکن ہوتا تو ہم اپنے پیسوں سے ان کے لئے داڑھی خرید لیتے۔

اسی طرح احنف بن قیس رحمہ اللہ کی سیرت میں امام حافظ ذہبی رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”الْأَحْنَفُ بْنُ قَيْسٍ بْنِ مُعَاوِيَةَ بْنِ حُصَيْنٍ التَّمِيمِيُّ، الْأَمِيرُ الْكَبِيرُ، الْعَالِمُ النَّبِيلُ، أَبُو بَحْرٍ التَّمِيمِيُّ، أَخَذَ مَنْ يُضْرَبُ بِحِلْمِهِ وَسُؤْدُودِهِ الْمَثَلُ، اسْمُهُ: ضَحَّاكٌ، وَقِيلَ: صَخْرٌ، شَهْرٌ بِالْأَحْنَفِ؛ لِأَحْنَفِ رَجُلَيْهِ، وَهُوَ الْعَوُجُ وَالْمَيْلُ، كَانَ سَيِّدَ تَمِيمٍ“ (۱)۔

احنف بن قیس بن معاویہ بن حصین تمیمی بڑے امیر، عالم نبیل ابو بحر تمیمی ہیں، یہ ان لوگوں میں سے ہیں جن کا حلم اور سرداری ضرب المثل تھی۔ ان کا نام ضحاک یا صخر ہے، آپ کے دونوں پیروں میں ٹیڑھا پن تھا جس کی وجہ سے احنف کے لقب سے مشہور ہوئے۔ آپ قبیلہ تمیم کے سردار تھے۔

== فتح البیان فی مقاصد القرآن نواب صدیق (7/424)، تفسیر الخازن مسکى باب التاویل فی معانی القرآن (3/137)، غرائب التفسیر و عجائب التاویل، کرمانی (1/635)، مختصر تفسیر البغوی المسکى بمعالم القرآن، عبد اللہ بن احمد بن علی الزید (4/532)، دالسراج المنیر فی الاغانی علی معرفۃ بعض معانی کلام ربنا الحکیم الخیر، محمد بن خطیب شربینی شافعی (2/322)، دالبحر المحیط فی التفسیر لابن حیان (7/85)۔

(۱) سیر اعلام النبلاء ط الرسالة (4/86-87، نمبر 29)۔

آگے لکھتے ہیں:

”الْأَخْنَفُ بَصْرِيٌّ، ثَقَّةٌ، كَانَ سَيِّدَ قَوْمِهِ، وَكَانَ أَعْوَرَ، أَخْنَفٌ، ذَمِيمًا، قَصِيرًا، كَوْسَجًا“ (۱)۔

اخنف بصری ہیں، ثقہ ہیں، اپنی قوم کے سردار تھے، آپ کانے، آپ کے پیر ٹیڑھے، بد شکل، پست قد اور بے ریش تھے (داڑھی نہ تھی)۔

معلوم ہوا کہ سلف پورے طور سے داڑھی کا اہتمام کرتے تھے، اور بے ریش ہونا ایک عجیب بات تھی، اور اگر کوئی بے ریش ہوتا تو دیگر احوال کے ساتھ اس کی سیرت میں وہ بات خصوصیت کے ساتھ ذکر کی جاتی تھی۔

امام زرکلی رحمہ اللہ اخنف بن قیس رحمہ اللہ کی سیرت کے اختتام پر حاشیہ میں امام بلوی مالقی کے حوالہ سے لکھتے ہیں:

”كَانَ الْأَخْنَفُ بْنُ قَيْسٍ نَطًّا يَعْنِي كَوْسَجًا، وَكَانَ رَهْطَهُ يَقُولُونَ وَدَدْنَا أَنَّا اشْتَرَيْنَا لِلْأَخْنَفِ لَحِيَّةَ بَعْشَرِينَ أَلْفًا!“ (۲)۔

اخنف بن قیس بے داڑھی تھے، آپ کے قبیلہ کے لوگ کہا کرتے تھے: ہماری خواہش ہوتی ہے کہ (کاش ممکن ہوتا تو) اخنف کے لئے بیس ہزار دے کر داڑھی خرید لیتے!! یہاں قابل غور بات یہ ہے کہ سلف کے یہاں ایک مرد کے لئے داڑھی کتنی بڑی نعمت تھی وہ اتنی حسرت سے اس کی تمنا اور آرزو کیا کرتے تھے؟؟

ورنہ اخنف بن قیس رحمہ اللہ کانے، بد شکل، پست قد بھی تھے اور آپ کے پیر ٹیڑھے تھے جس کی وجہ سے لنگڑا پن تھا، لیکن ان عیوب کی انہیں ادنیٰ پروا نہ تھی، البتہ قبیلہ اور رعایا کے لوگ آپ کی

(۱) سیر اعلام النبلاء ط الرسالة (4/89)

(۲) الاعلام للزکلی (1/277) نیز دیکھئے: کتاب الف باء، از علامہ بلوی مالقی (2/343)۔

داڑھی کی نعمت سے محرومی کے لئے فکر مند تھے؟؟

اسی طرح کوفہ کے مشہور قاضی شریح بن الحارث رحمہ اللہ بھی بے داڑھی تھے، ان کی سیرت میں آتا ہے:

”وَلَمْ يَكُنْ لَهُ لِحْيَةٌ“^(۱)۔

آپ کو داڑھی نہ تھی۔

آپ بھی داڑھی جیسی نعمت کے فقدان پر بڑی حسرت کرتے تھے، اور آرزو کرتے تھے کہ اگر پیسوں سے داڑھی خریدنا ممکن ہوتا تو دس ہزار درہم کے عوض خرید لیتا! چنانچہ علامہ ابوالحجاج یوسف بن محمد البلوی لکھتے ہیں:

”عن شريح القاضي رحمه الله وددت أن لي لحية بعشرة الاف“^(۲)۔

شریح قاضی رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ وہ کہتے ہیں: میری تمنا ہے کہ دس ہزار کے عوض مجھے داڑھی مل جائے!!

۶۔ داڑھی کا حلق کرنا یا کاٹنا چھانٹنا علانیہ گناہ اور اللہ عز و جل اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی کھلی معصیت ہے۔ ذرا سوچو تو سہی کہ ایک مسلمان داڑھی چھیلنے اور کاٹنے سے متعلق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم کی متعدد قولی و فعلی احادیث اور وعیدیں جاننے کے باوجود کس قدر جرأت، ڈھٹائی اور بے حیائی کے ساتھ مختلف لپ اور کریموں کی طلائی کر کے سیلون میں بیٹھ کر کھلم کھلا اپنی داڑھی شیو کراتا ہے؟ کیا علانیہ فسق و معصیت کی اس سے بڑھ کر بھی کوئی مثال ہو سکتی ہے؟؟

علامہ سعدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

(۱) دیکھئے: سیر اعلام النبلاء، ط الرسالة (4/ 102)، والطبقات الکبریٰ ط دار صادر (6/ 132)۔

(۲) دیکھئے: کتاب الف باء، از ابوالحجاج یوسف بلوی (2/ 343)۔

”فيا وبيح من حلقها وأهانها وعصى نيه جهارا“ (۱)۔

ہائے افسوس! برا ہو اس کا جو داڑھی مونڈتا ہے اس کی توہین کرتا ہے اور اعلانیہ اپنے نبی کی نافرمانی کرتا ہے۔

علامہ محمد بن صالح العثیمین رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”أن حلق اللحية مجاهر بمعصيته، وأثارها بادية عليه باستمرار في حالة نومه، ويقظته، وعبادته، وفراغه“ (۲)۔

داڑھی مونڈنے والا اعلانیہ گناہ کرتا ہے، اور اس کے اثرات اُس پر نیند، بیداری، عبادت اور فراغ ہر حال میں مستقل ظاہر رہتے ہیں۔

جبکہ اعلانیہ گناہ و معصیت کرنے والوں کے سلسلہ میں کتاب و سنت میں سخت وعیدیں وارد ہیں، ارشاد باری ہے:

﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾ [النساء: 148]۔

برائی کے ساتھ آواز بلند کرنے کو اللہ تعالیٰ پسند نہیں فرماتا مگر مظلوم کو اجازت ہے اور اللہ تعالیٰ خوب سنا جانتا ہے۔

اور ارشاد نبوی ہے:

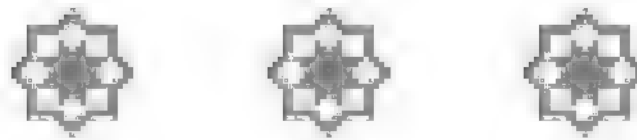
عن أبي هريرة، يقول: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: ”كُلُّ أُمَّيِّ مُعَافَى إِلَّا الْمُجَاهِرِينَ، وَإِنَّ مِنَ الْمُجَاهِرَةِ أَنْ يَعْمَلَ الرَّجُلُ بِاللَّيْلِ عَمَلًا، ثُمَّ يُصْبِحُ وَقَدْ سَرَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ، فَيَقُولُ: يَا فُلَانُ، عَمِلْتُ الْبَارِحَةَ كَذَا وَكَذَا،

(۱) الشواكہ العبیدۃ فی الخطب النبویہ (ص: 73)۔

(۲) مجموع فتاویٰ و رسائل العثیمین (131/15)۔

وَقَدْ بَاتَ يَسْتُرُهُ رَبُّهُ، وَيُصْبِحُ يَكْشِفُ بَشَرَ اللَّهِ عَنْهُ،^(۱)۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو بیان کرتے ہوئے سنا: میری تمام امت کو معاف کیا جائے گا سوائے گناہوں کو کھلم کھلا کرنے والوں کے اور گناہوں کو کھلم کھلا کرنے میں یہ بھی شامل ہے کہ ایک شخص رات کو کوئی (گناہ کا) کام کرے اور اس کے باوجود کہ اللہ نے اس کے گناہ کو چھپا دیا ہے مگر صبح ہونے پر وہ کہنے لگے کہ اے فلاں! میں نے کل رات فلاں فلاں برا کام کیا تھا۔ رات گزر گئی تھی اور اس کے رب نے اس کا گناہ چھپائے رکھا، لیکن جب صبح ہوئی تو وہ خود اللہ کے پردے کو کھولنے لگا۔



(۱) صحیح البخاری، کتاب الادب، باب ستر المؤمن علی نفسه (8/20، حدیث 6069)۔ صحیح مسلم، کتاب الزہد والرقائق، باب النہی عن ہلک الانسان ستر نفسه، (4/2291، حدیث 2990)۔

پانچویں فصل:

داڑھی سے متعلق علماء کے آراء اور ان کا جائزہ

اولاً: داڑھی سے متعلق اہل علم کے حسب ذیل چار آراء ہیں:

۱۔ ایک مشت سے زیادہ داڑھی کا کاٹنا^(۱)۔

البتہ اس قول کے قائلین کا اس کے حکم کے بارے میں اختلاف ہے: کہ آیا اس کا کاٹنا واجب ہے،^(۲) یا سنت و مستحب ہے^(۳) یا جائز ہے یعنی اسے کاٹنے یا چھوڑ دینے کا اختیار ہے، لیکن چھوڑ دینا بہتر ہے^(۴)۔

۲۔ مشت کی تعیین کی بغیر داڑھی کے جو بال بہت لمبے ہو جائیں، ادھر ادھر بکھر جائیں یا

(۱) یہ احناف، ابن سبک، مرداوی، ابو حامد غزالی، ابن العربی، ملا علی قاری کی رائے ہے۔ دیکھئے: الدر المختار وحاشیۃ ابن عابدین (2/418، 2/550)، والفروع لابن سبک (1/151)، والانصاف فی معرفۃ المراجع من الخلاف للمرداوی (1/121)، و احیاء علوم الدین (1/143)، ومرقاة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح (7/2815 و 2822)۔

(۲) جیسا کہ احناف کا ایک قول ہے۔ دیکھئے: الدر المختار (2/44)، وعمدة القاری (22/46، 47)۔

(۳) یہ احناف کا مشہور مذہب ہے، اور عامر شعبی اور ابن سیرین رحمہما اللہ سے بھی مروی ہے۔ دیکھئے: البحر الرائق (3/12)، والفتاویٰ الہندیہ (5/358)، وحاشیۃ ابن عابدین (6/407)، و المجموع (1/342)، لیکن شعبی اور ابن سیرین سے اس کی سند صحیح نہیں ہے، دیکھئے: ص (104)۔

(۴) یہ حنابلہ کا ایک قول ہے، دیکھئے: الفروع (3/329)، ومطالب کوئی النبی (1/85)، والمستوعب (1/260)، والانصاف للمرداوی (1/121)۔

علیحدہ نظر آئیں انہیں کاٹنا جائز ہے^(۱)۔

۳۔ داڑھی کو اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے، اس سے کسی طرح کا تعرض نہ کیا جائے، سوائے حج یا عمرہ کے موقع پر^(۲)۔

یہ عطاء اور طبری رحمہما اللہ کی رائے ہے^(۳)، اور جابر رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے، لیکن اس کی سند صحیح نہیں^(۴)۔

۴۔ داڑھی کو اپنی فطری حالت پر چھوڑ دیا جائے جیسے اللہ نے اسے پیدا کیا ہے، اس سے سرے سے کبھی کوئی تعرض نہ کیا جائے۔

یہ امام خطابی، نووی، شافعیہ، اکثر حنابلہ، جمہور سلف و خلف اور علمائے معاصرین کا مسلک ہے، اور یہی اہل الحدیث کا مسلک ہے۔

امام عراقی فرماتے ہیں:

”وَاسْتَدَلَّ بِهِ الْجُمْهُورُ عَلَى أَنَّ الْأَوَّلَى تَرْكُ اللَّحْيَةِ عَلَى خَالَهَا وَأَنَّ لَا يُقْطَعُ مِنْهَا شَيْءٌ، وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَأَصْحَابِهِ“^(۵)۔

اس سے جمہور نے استدلال کیا ہے کہ بہتر یہ ہے کہ داڑھی کو اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے اور اس میں سے کچھ بھی نہ کاٹا جائے، یہ امام شافعی اور ان کے اصحاب کی رائے ہے۔

(۱) یہ مالکیہ کی رائے ہے، دیکھئے: الاستذکار (4/ 317)، و (8/ 435، 429)، و التمهید لمافی الموطا من المعانی والاسانید (24/ 142-146)، والمنتقى شرح الموطا (7/ 266)، و تنویر الحواکک شرح موطا مالک (2/ 232)، و التعلیق لمحمد علی موطا محمد (2/ 354)، و شرح الزرقانی علی الموطا (4/ 530)۔

(۲) یہ امام شافعی کی رائے ہے، دیکھئے: اکمال المعلم بفتاؤ احمد مسلم (2/ 64)، و فتح الباری لابن حجر (10/ 350)۔

(۳) دیکھئے: التمهید لمافی الموطا من المعانی والاسانید (24/ 144)۔

(۴) دیکھئے: زیر نظر رسالہ (ص 99)۔

(۵) طرح القریب فی شرح القریب (2/ 83)۔

اور امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَالصَّحِيحُ كَرَاهَةُ الْأَخْذِ مِنْهَا مُطْلَقًا بَلْ يَشْرِكُهَا عَلَى خَالِهَا كَيْفَ كَانَتْ لِلْحَدِيثِ الصَّحِيحِ وَاعْفُوا اللَّحْيَ“ (۱)۔

صحیح یہ ہے کہ داڑھی سے کچھ بھی کاٹنا مطلقاً مکروہ ہے، بلکہ اسے اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے وہ کیسی بھی ہو، جیسا کہ صحیح حدیث ”داڑھیاں چھوڑ دو“ موجود ہے۔

اور صحیح مسلم کی شرح میں فرماتے ہیں:

”وَالْمُخْتَارُ تَرْكُ اللَّحْيَةِ عَلَى خَالِهَا وَأَلَّا يَتَعَرَّضَ لَهَا بِتَقْصِيرِ شَيْءٍ أَصْلًا“ (۲)۔

صحیح بات یہ ہے کہ داڑھی کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے سرے سے کچھ نہ کاٹا جائے اس سے کوئی تعرض نہ کیا جائے۔

اور احادیث رسول کے نصوص کی روشنی میں یہی بات صحیح اور رائج ہے۔ واللہ اعلم

ثانیاً: مذکورہ آراء کے دلائل اور ان کا جائزہ:

مذکورہ آراء میں سے ابتدائی تینوں آراء کے دلائل میں کوئی ایک بھی صحیح، مستند اور واضح دلیل نبی کریم ﷺ کی سنت و سیرت سے موجود نہیں ہے، آپ کی پوری سیرت میں کسی قولی یا فعلی دلیل سے کسی بھی موقع پر کم یا بیش داڑھی کے کاٹنے کا ثبوت نہیں ملتا، نہ قدرے مشتبہ کا، نہ بکھرے بالوں کا، نہ عام حالات میں اور نہ ہی حج یا عمرہ کے موقع پر (۳)۔

(۱) المجموع شرح المہذب (1/290)۔

(۲) شرح النووی علی مسلم (3/151)۔

(۳) داڑھی کاٹنے کے سلسلہ میں دو روایتیں نبی کریم ﷺ سے آتی ہیں، ان میں سے ایک قولی ہے اور دوسری فعلی، اور

===

۱۔ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَأْخُذُ مِنْ لَبْحِيئِهِ مِنْ عَرَضِيًّا وَطَوَّلِيًّا"۔

نبی کریم ﷺ اپنی داڑھی کو چوڑائی اور لمبائی سے کاٹتے تھے۔

[سنن الترمذی، ابواب الادب، باب ما جاء في الاخذ من اللحية (5/94، حدیث 2762)]۔

یہ روایت موضوع اور جھوٹی ہے، کیونکہ اس کی سند میں عمر بن ہارون بن یزید مثنیٰ نامی ایک راوی ہے جسے محدثین نے کذاب یعنی نہایت جھوٹا بتلایا ہے اور اسے متروک الحدیث قرار دیا ہے۔ (دیکھئے: سیر اعلام النبلاء، ط الرسالة: 267/9، نمبر 75)، وتہذیب الکمال فی أسماء الرجال (21/520، نمبر 4317)، وتہذیب العہدیب (7/501، نمبر 839)، والضعفاء والمترکون للنسائی (ص: 84، نمبر 475)۔

علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے موضوع قرار دیا ہے۔

دیکھئے: سلسلة الاحادیث الضعيفة والموضوعة (1/456، حدیث 288)، وضعیف الجامع الصغیر وزيادته (ص: 653، حدیث 4517)، وضعیف سنن الترمذی (ص: 331)، وغایۃ المرام فی تخریج احادیث الحلال والحرام (ص: 86، حدیث 110)۔

۲۔ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: رَأَى النَّبِيَّ ﷺ رَجُلًا مُجَفَّلَ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ فَقَالَ: "غُلِيْ مَا شِئْتَ أَخَذْتُكَمْ أَمْس؟" قَالَ: وَأَشَارَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى لَبْحِيئِهِ وَرَأْسِهِ يَقُولُ: "لَا تَأْخُذْ مِنْ لَبْحِيئِكَ وَرَأْسِكَ"۔

جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، فرماتے ہیں: رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا جس کے سر اور داڑھی کے بال بہت زیادہ تھے، تو آپ نے فرمایا: تم میں سے کوئی اپنی صورت کیوں بگاڑ لیتا ہے؟ اور آپ نے اپنی داڑھی اور سر کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا: "اپنی داڑھی اور سر کے بالوں میں سے کچھ کاٹ لو"۔

[شعب الایمان، کتاب الملاہس والزی، فصل فی الاخذ من اللحية والشارب (8/417، حدیث 6020)]۔

یہ روایت محدثین کے یہاں ضعیف جدا، یعنی حد درجہ ضعیف اور ناقابل اعتبار ہے، اس کی سند میں ابو مالک عبد الملک بن الحسین النخعی البواسطی ہے جسے محدثین نے ضعیف اور متروک قرار دیا ہے۔ (دیکھئے: الکامل فی ضعفاء الرجال (6/527، نمبر 1447)، وتہذیب الکمال فی أسماء الرجال (34/247، نمبر 7599)، وتقریب العہدیب (ص: 670، نمبر 8337)۔

علامہ البانی رحمہ اللہ نے اس روایت کو ضعیف جدا قرار دیا ہے، دیکھئے: سلسلة الاحادیث الضعيفة والموضوعة (5/

===

البتہ بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین و تبع تابعین رحمہم اللہ سے کچھ آثار وارد ہیں، جن میں مذکورہ پہلوؤں سے داڑھی کے کاٹنے کا ذکر ہے، یہی آثار مذکورہ اقوال و آراء کے دلائل ہیں، آئیے ان آثار کی استنادی حیثیت اور سنت رسول ﷺ کے خلاف اور متعارض ہونے کی صورت میں ان کی شرعی حیثیت کا جائزہ لیں۔

۱۔ اثر عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما:

﴿عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: كَانَ ابْنُ عُمَرَ إِذَا حَجَّ أَوْ اعْتَمَرَ قَبَضَ عَلَى لِحْيَتِهِ، فَمَا فَضَلَ أَخَذَهُ﴾^(۱)۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما جب حج یا عمرہ کرتے اپنی داڑھی کو مٹھی میں پکڑتے جو اس سے زیادہ ہوتا کاٹ دیتے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”هُوَ مُوَصَّلٌ بِالسَّنَدِ الْمَذْكُورِ إِلَى نَافِعٍ“^(۲)۔
نافع تک اس کی سند متصل ہے۔

=== پھر ان دونوں روایات کے بارے میں فرماتے ہیں:

”وَأَعْلَمُ أَنَّهُ لَمْ يَشْتَفِ فِي حَدِيثٍ صَحِيحٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ الْأَخْذَ مِنَ اللَّحْيَةِ، لَا قَوْلًا، كَقَوْلِهِ، وَلَا فِعْلًا كَالْحَدِيثِ الْمُسْتَعْمَدِ بِرَقْمِ (288)“۔

جان لو کہ نبی کریم ﷺ سے کسی صحیح حدیث میں داڑھی کا ٹٹا ثابت نہیں ہے، نہ قولی حدیث میں، جیسے یہ حدیث، اور نہ فعلی حدیث میں جیسے گزری ہوئی حدیث 288۔

[دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعۃ (5/375)]۔

نوٹ: داڑھی کے سلسلہ میں مزید کچھ ضعیف و موضوع روایات کا ذکر دسویں فصل میں آئے گا، ان شاء اللہ۔

(۱) صحیح البخاری تعلیقاً (7/160، حدیث 5892) کے تحت۔ نیز دیکھئے: موطا امام مالک بتحقیق محمد الاعظمی (3/582، حدیث 1483، 1484)۔

(۲) فتح الباری لابن حجر (10/350)۔

یہ اثر صحیح ہے۔

❁ مروان بن سالم عن ابن عمر:

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ يَحْيَى أَبُو مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحَسَنِ، أَخْبَرَنِي الْحُسَيْنُ بْنُ وَاقِدٍ، حَدَّثَنَا مَرْوَانُ بْنُ سَالِمٍ الْمُتَفَقِّعُ، قَالَ: "رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقْبِضُ عَلَى لِحْيَتِهِ، فَيَقْطَعُ مَا زَادَ عَلَى الْكَفِّ" (۱)۔
میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ وہ اپنی داڑھی کو مٹھی میں لیتے اور جو ہتھیلی سے زیادہ ہوتا کاٹ دیتے۔

یہ اثر اس سند کے ساتھ ضعیف ہے۔ کیونکہ یہ مروان بن سالم المتفقیع کی سند سے ہے ان سے دو لوگوں نے روایت کیا ہے، لیکن کسی معتبر شخص کی توثیق نہ ہونے کے سبب وہ مجہول الحال ہیں (۲)۔

❁ عن مجاهد قال: "رأيت ابن عمر قبض على لحيته يوم النحر، ثم قال للحجام: خذ ما تحت القبضة" (۳)۔

مجاہد سے مروی ہے فرماتے ہیں: میں نے قربانی کے دن ابن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ انہوں نے اپنے داڑھی مٹھی میں لی، اور حجام سے کہا: مٹھی کے نیچے والا کاٹ دو۔
یہ اثر صحیح ہے۔ علامہ البانی رحمہ اللہ نے بھی اسے صحیح قرار دیا ہے (۴)۔

❁ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ هَاشِمٍ، وَوَكَيْعٌ، عَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ

(۱) سنن أبي داود (2/306، حدیث 2357)، والمصدر للحاکم (1/584، حدیث 1536)، وشعب الإيمان

(8/415، حدیث 6017)، والسنن الکبریٰ للنسائی (3/374، حدیث 3315، 10058)۔

(۲) دیکھئے: الجامع فی احکام الحجیۃ، رازحی ص 139۔ علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے حسن قرار دیا ہے، دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعة (5/376)۔

(۳) الترمذی للخلال (ص 115)۔

(۴) دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعة (5/376)۔

عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: "أَنَّهُ كَانَ يَأْخُذُ مَا فَوْقَ الْقُبْضَةِ"، وَقَالَ وَكَيْعٌ: "مَا جَاوَزَ الْقُبْضَةَ" (۱)۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما مشیت سے اوپر کا حصہ کاٹ دیتے تھے۔ وکیع فرماتے ہیں: جو مشیت سے زیادہ ہوتا تھا اسے کاٹ دیتے تھے۔

یہ اثر صحیح ہے (۲)۔

۲۔ اثر عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما:

﴿ابْنُ نُمَيْرٍ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ، عَنْ عَطَاءٍ، عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: "الثَّقْتُ الرَّمْيُ، وَالذَّبْحُ، وَالْحَلْقُ، وَالتَّقْصِيرُ، وَالْأَخْذُ مِنَ الشَّارِبِ وَالْأَظْفَارِ وَاللَّحْيَةِ" (۳)۔

”ثقت“ سے مراد رمی، قربانی، حلق، قصر اور مونچھ، ناخن اور داڑھی کا کاٹنا ہے۔

یہ اثر ضعیف ہے۔ کیونکہ:

۱۔ امام طبری نے ہشیم سے روایت کیا ہے (۴)، فرماتے ہیں: (حدثنا هشيم، قال:

أخبرنا عبد الملك، عن عطاء، عن ابن عباس)

اور اس میں داڑھی کا ذکر نہیں ہے۔ لہذا ہشیم کی مخالفت کے سبب ابن نمیر کی روایت شاذ ہے،

کیونکہ ہشیم اُن سے ارجمت ہیں۔

۲۔ عبد الملک بن جریج مدلس ہیں اور انہوں نے عن سے روایت کیا ہے، نیز انہوں نے عطاء

(۱) مصنف ابن ابی شیبہ (۵/ ۲۲۵، حدیث ۲۵۴۸۶)۔

(۲) دیکھئے: الجامع فی احکام اللہیۃ، رازحی ص ۱۴۰)۔

(۳) مصنف ابن ابی شیبہ (۳/ ۴۲۹، حدیث ۱۵۶۷۳)۔

(۴) تفسیر الطبری (۱۸/ ۶۱۲)۔

سے براہ راست نہیں سنا ہے، بلکہ ان کے بیٹے سے کتاب لے لی تھی۔

۳۔ عطاء خراسانی نے ابن عباس سے نہیں سنا ہے لہذا سند میں انقطاع ہے^(۱)۔

۳۔ اثر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ:

❁ شیخ من اہل المدینۃ عنہ:

أَخْبَرَنَا عَفَّانُ بْنُ مُسْلِمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو هَلَالٍ قَالَ: حَدَّثَنَا شَيْخٌ أَظَنُّهُ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ قَالَ: "رَأَيْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يُخْفِي عَارِضِيهِ يَأْخُذُ مِنْهُمَا. قَالَ: وَرَأَيْتُهُ أَصْفَرَ اللَّحْيَةَ"^(۲)۔

میں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ اپنے دونوں رخسار کے بال کاٹتے تھے، اور میں دیکھا کہ ان کی داڑھی زرد ہے۔

یہ اثر ضعیف ہے، کیونکہ شیخ مدینہ مبہم ہے^(۳)۔

❁ أَخْبَرَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ حَسَّانٍ حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عُمَرَ بْنِ أَيُّوبٍ حَدَّثَنَا أَبُو زُرْعَةَ بْنُ جَرِيرٍ قَالَ: "كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَقْبِضُ عَلَى لَحْيَتِهِ فَمَا كَانَ أَسْفَلَ مِنْ قَبْضَةِ جَوَّةٍ"^(۴)۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اپنی داڑھی کو مشت میں لیتے تھے اور جو اس کے نیچے ہوتا تھا، کاٹ دیتے تھے۔

(۱) دیکھئے: العجائب فی بیان الاسباب للحافظ ابن حجر (1/208، 209)۔

(۲) الطبقات الکبریٰ ط وارسا در (4/334)۔

(۳) البتہ علامہ البانی رحمہ اللہ نے شیخ اہل مدینہ کے سلسلہ میں خیال ظاہر کیا ہے کہ وہ عثمان بن عبید اللہ ہیں، اور اثر کو حسن قرار دیا ہے، دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوئۃ (5/378)۔

(۴) الترجیل للبخاری (ص 115)۔ و مصنف ابن ابی شیبہ (5/225، حدیث 25488)۔

یہ اثر عمر بن ایوب کی وجہ سے ضعیف ہے^(۱)۔

۴۔ اثر علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ:

❁ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ زَمْعَةَ، عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ سَمَاطِ بْنِ يَزِيدٍ، قَالَ: "كَانَ عَلِيٌّ يَأْخُذُ مِنْ لِحْيَتِهِ مِمَّا يَلِي وَجْهَهُ"^(۲)۔

علی رضی اللہ عنہ اپنی داڑھی سے کچھ کاٹ لیا کرتے تھے۔

یہ اثر ضعیف ہے، کیونکہ زمعہ بن صالح ضعیف ہے^(۳)۔

۵۔ اثر جابر رضی اللہ عنہ:

❁ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ، عَنْ أَبِي هِلَالٍ، عَنْ قَنَادَةَ، قَالَ: قَالَ جَابِرٌ: "لَا نَأْخُذُ مِنْ طُولِهَا إِلَّا فِي حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ"^(۴)۔

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ہم صرف حج یا عمرہ کے موقع داڑھی کی لمبائی سے کچھ کاٹتے تھے۔

یہ اثر ضعیف ہے، کیونکہ ابو ہلال راسی کو امام بخاری وغیرہ نے ضعیف قرار دیا ہے^(۵)۔

نیز قتادہ اور جابر رضی اللہ عنہ کے درمیان انقطاع ہے^(۶)۔

(۱) دیکھئے: میزان الاعتدال (2/ 385)، والجرح والتعديل لابن أبي حاتم (2/ 37، 6/ 98)، وبيان الوهم والايهام في كتاب الاحكام لابن القطان القاسي (4/ 627)۔

(۲) مصنف ابن أبي شيبة (5/ 225، حدیث 25480)۔

(۳) دیکھئے: الجرح والتعديل لابن أبي حاتم (3/ 624، 2823)، وتهذيب الكمال في أسماء الرجال (9/ 386 / 2003)، وميزان الاعتدال (2/ 81 / 2904)۔

(۴) مصنف ابن أبي شيبة (5/ 225، حدیث 25487)۔

(۵) تهذيب التهذيب (9/ 195 / 303)، والكمال في شعفاء الرجال (7/ 437 / 1685)۔

(۶) دیکھئے: جامع التحصيل للعلاني (ص: 254 / 633)۔

❁ حَدَّثَنَا ابْنُ نُفَيْلٍ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، قَرَأْتُ عَلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ، وَقَرَأَهُ عَبْدُ الْمَلِكِ عَلَى أَبِي الزُّبَيْرِ، وَرَوَاهُ أَبُو الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: "كُنَّا نَعْبِي السَّبَّالَ، إِلَّا فِي حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ"^(۱)۔

ہم دارِ ھٰیاں بڑھاتے تھے، سوائے حج یا عمرہ کے موقع پر۔

یہ اثر ضعیف ہے، کیونکہ ابوالزبیر مدلس ہیں^(۲)، اور یہاں سماع کی صراحت نہیں ہے۔ روایت کا صیغہ نا کافی ہے۔ علامہ البانی رحمہ اللہ نے بھی اس کی سند کو ضعیف قرار دیا ہے^(۳)۔

۶۔ اثر محمد بن کعب القرظی:

❁ حَدَّثَنِي يُونُسُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو صَخْرٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبِ الْقُرْظِيِّ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ: (ثُمَّ لَيَقْضُوا تَفَثَهُمْ) "رَمَى الْجِمَارَ، وَذَبَحَ الذَّبِيحَةَ، وَأَخَذَ مِنَ الشَّارِبِينَ وَاللَّحِيَّةَ وَالْأُظْفَارَ، وَالطَّوَافَ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ"^(۴)۔

"تَفَثٌ" سے مراد رمی جمار، قربانی، مونچھ دار ھٰی اور ناخنوں کا کاٹنا، طواف کعبہ اور سعی بین الصفا والمروہ ہے۔

یہ اثر حسن ہے۔

۷۔ اثر مجاہد بن جبر:

❁ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو؛ قَالَ: ثَنَا أَبُو عَاصِمٍ، قَالَ: ثَنَا عِيسَى،

(۱) سنن ابی داود (4/84، حدیث 4201)۔

(۲) دیکھئے: جامع التحصیل (ص: 110/50)۔

(۳) دیکھئے: سنن ابی داود (4/84، حدیث 4201)۔

(۴) تفسیر الطبری (18/612)، والتحمید لابن عبد البر (24/146)۔

وحدثني الحارث، قال: ثنا الحسن، قال: ثنا ورقاء جميعاً، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد: (ثُمَّ لِيَقْصُوا نَفْسَهُمْ) قال: "حلق الرأس، وحلق العانة، وقصر الأظفار، وقص الشارب، ورمي الجمار، وقص اللحية" (۱)۔
 "تفٹ" سے مراد سر کے بال مونڈنا، مونے زیر ناف صاف کرنا، ناخن کاٹنا، مونچھ کاٹنا، سنکری مارنا اور داڑھی کاٹنا ہے۔
 یہ اثر صحیح ہے۔

۸۔ اثر طاووس:

❁ حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ، عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنِ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ: "أَنَّ اللَّهَ كَانَ يَأْخُذُ مِنْ لِحْيَتِهِ، وَلَا يُوجِبُهُ" (۲)۔
 طاووس رحمہ اللہ اپنی داڑھی سے کچھ کاٹتے تھے، اور اسے واجب نہیں سمجھتے تھے۔
 یہ اثر منقطع ہے اور ابنِ جریر جو کہ مدلس ہیں، انہوں نے عن سے روایت کیا ہے۔
 ابن ابی حاتم فرماتے ہیں کہ ابنِ جریر نے ابن طاووس سے صرف ایک حدیث سنی ہے (۳)۔

۹۔ اثر سالم بن عبد اللہ:

❁ مَا لَيْكَ، أَنَّهُ بَلَغَهُ: "أَنَّ سَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُحْرِمَ، دَعَا بِالْجَلْمَيْنِ، فَقَصَّ شَارِبَهُ. وَأَخَذَ مِنْ لِحْيَتِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْكَبَ، وَقَبْلَ أَنْ يَهْلَ مَحْرَمًا" (۴)۔

(۱) تفسیر الطبری (18/ 613)

(۲) مصنف ابن ابی شیبہ (5/ 225، حدیث 25483)

(۳) دیکھئے: البحر والعمدة لابن ابی حاتم (ص: 245)، نیز دیکھئے: تاریخ ابن معین (3/ 130/ 543)۔

(۴) موطا امام مالک تحقیق الاعظمی (3/ 583، حدیث 1487)۔

امام مالک کو یہ بات پہنچی ہے کہ سالم بن عبد اللہ جب احرام کا ارادہ کرتے تو کائے کا آلہ منگوا کر اپنی مونچھ کاٹ لیتے، اور سوار ہونے اور احرام کی نیت قبل اپنی داڑھی سے کچھ کاٹ لیتے۔ یہ اثر ضعیف ہے، کیونکہ ”پہنچانے والا“ معلوم نہیں تھا ہے یا ضعیف۔

۱۰۔ اثر عطا بن ابی رباح:

❦ حَدَّثَنَا عُثْمَرُ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ مَنْصُورٍ، قَالَ: سَمِعْتُ عَطَاءَ بْنَ أَبِي رَاحٍ، قَالَ: ”كَانُوا يُحِبُّونَ أَنْ يُعْفُوا اللَّحْيَةَ إِلَّا فِي حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ، وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ يَأْخُذُ مِنْ عَارِضٍ لِحْيَتِهِ“ (۱)۔

لوگ داڑھیاں بڑھانا پسند کرتے تھے سوائے حج و عمرہ کے موقع پر، اور ابراہیم اپنی داڑھی کی چوڑائی سے کچھ کاٹتے تھے۔

یہ اثر عطا تک صحیح ہے۔

۱۱۔ اثر ابن جریج:

❦ حَدَّثَنِي نَصْرُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَوْدِيِّ، قَالَ: ثَنَا الْمُحَارِبِيُّ، قَالَ: سَمِعْتُ رَجُلًا يَسْأَلُ ابْنَ جُرَيْجٍ عَنْ قَوْلِهِ: (ثُمَّ لَيَقْضُوا تَفَثَهُمْ) قَالَ: الْأَخَذَ مِنَ اللَّحْيَةِ، وَمِنَ الشَّارِبِ، وَتَقْلِيمِ الْأَظْفَارِ، وَتَفِيفِ الْإِبْطِ، وَحَلَقِ الْعَانَةِ، وَرَمَى الْجُمَارِ (۲)۔

ایک آدمی نے ابن جریج سے فرمان باری: (ثُمَّ لَيَقْضُوا تَفَثَهُمْ) کی تفسیر پوچھا تو انہوں نے فرمایا: داڑھی اور مونچھ سے کچھ کاٹنا، ناخن تراشنا، بغل کے بال اکھیڑنا، زیر ناف کے بال صاف کرنا اور رمی جمار۔

(۱) مصنف ابن ابی عمیر (۵/ ۲۲۵، حدیث ۲۵۴۸۲)، والتمہید لابن عبد البر (۲۴/ ۱۴۶)۔

(۲) تفسیر الطبری (۱۸/ ۶۱۳)۔

اس اثر کی سند ابن جریج تک صحیح ہے۔

۱۲۔ اثر حسن بصری:

❁ حَدَّثَنَا عَائِدُ بْنُ حَبِيبٍ، عَنْ أَشْعَثَ، عَنِ الْحَسَنِ، قَالَ: "كَانُوا يُرَخِّصُونَ فِيمَا زَادَ عَلَى الْقُبْحَةِ مِنَ اللَّحْيَةِ أَنْ يُؤْخَذَ مِنْهَا"^(۱)۔

حسن فرماتے ہیں: لوگ ایک مشت سے زائد داڑھی کاٹنے کی رخصت دیتے تھے۔ یہ اثر ضعیف ہے، کیونکہ اشعث بن سوار کو محدثین نے ضعیف قرار دیا ہے^(۲)۔

۱۳۔ اثر قاسم بن محمد بن ابوبکر:

❁ حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ، عَنْ أَفْلَحَ، قَالَ: "كَانَ الْقَاسِمُ إِذَا خَلَقَ رَأْسَهُ أَخَذَ مِنْ لِحْيَتِهِ وَشَارِبِهِ"^(۳)۔

قاسم جب اپنا سر منڈاتے تو اپنی داڑھی اور مونچھ سے بھی کچھ کاٹتے۔ اس اثر کی سند قاسم تک صحیح ہے۔

۱۴۔ اثر حسن وابن سیرین:

❁ حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ أَبِي هِلَالٍ، قَالَ: سَأَلْتُ الْحَسَنَ، وَابْنَ سِيرِينَ فَقَالَا: "لَا بَأْسَ بِهِ أَنْ تَأْخُذَ مِنْ طُولِ لِحْيَتِكَ"^(۴)۔

(۱) مصنف ابن ابی شیبہ (۵/ ۲۲۵، حدیث ۲۵۴۸۴)۔

(۲) دیکھئے: تاریخ ابن معین بروایۃ الدورق (۴/ ۸۰/ ۳۲۳۰)، والضعفاء والمترکون للنسائی (ص: ۲۰/ ۵۸)، والکامل فی الضعفاء الرجال (۲/ ۴۰/ ۱۹۸)، وتہذیب الکمال فی أسماء الرجال (۳/ ۲۶۴/ ۵۲۴) نیز دیکھئے: تقریب التہذیب (ص: ۱۱۳/ ۵۲۴)۔

(۳) مصنف ابن ابی شیبہ (۵/ ۲۲۵، حدیث ۲۵۴۸۵)۔

(۴) مصنف ابن ابی شیبہ (۵/ ۲۲۶، حدیث ۲۵۴۸۹)، والتمہید (۲۴/ ۱۴۶)، والاستذکار (۸/ ۴۲۹)۔

حسن اور ابن سیرین نے ابو ہلال سے کہا: اگر تم اپنی داڑھی کی لمبائی سے کچھ کاٹ لو تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

اس اثر کی سند میں ابو ہلال راہی ہے جو کہ ضعیف ہے، لہذا اثر ضعیف ہے^(۱)۔

۱۵۔ اثر ابراہیم نخعی:

❦ حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: "كَانُوا يُطَيَّبُونَ لِحَاهِمُ، وَيَأْخُذُونَ مِنْ عَوَارِضِهَا"^(۲)۔

لوگ اپنی داڑھیوں میں خوشبو لگاتے تھے اور چوڑائی سے کچھ کاٹتے تھے۔
اس اثر کی سند صحیح ہے۔

البتہ بیہقی کی سند میں یعلیٰ بن عبید ہیں جو ثقہ ہیں، لیکن سفیان ثوری سے روایت میں ان میں ضعف ہے^(۳)۔

لیکن چونکہ وکیع نے ان کی متابعت کی ہے لہذا یہ ضعف مضر نہیں^(۴)۔

یہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین و تبع تابعین رحمہم اللہ کے بعض آثار ہیں جن میں سے کچھ تو ضعیف ہیں؛ اور کچھ صحیح ہیں جن سے ان اقوال کے قائلین نے استدلال کیا ہے جو داڑھی کو یک مشیت سے زائد ہونے کی صورت میں، یا حج و عمرہ کے موقع پر یا بہت زیادہ بڑھنے اور بکھر جانے کی

(۱) دیکھئے: تہذیب الجہدیب (۹/ 195/ 303)، والکامل لابن عدی (7/ 437/ 1685)، دیکھئے: (ص 99)۔

(۲) مصنف ابن ابی شیبہ (5/ 226، حدیث 25490)، (و) شعب الایمان (8/ 416، حدیث 6018)، نیز دیکھئے: التہبید (24/ 146)، والاسعد کار (8/ 429)۔

(۳) دیکھئے: تہذیب الکمال فی أسماء الرجال (32/ 391/ 7115)، و میزان الاعتدال (4/ 458/ 9838)، و تقریب الجہدیب (ص: 609/ 7844)، نیز دیکھئے: الرواة الثقات المحکم فہم بما لا یوجب ردہم للضعف (ص: 199/ 90)۔

(۴) ان تمام آثار اور ان کی استنادی حیثیت کے لئے ملاحظہ فرمائیں: الجامع فی احکام الصحیۃ للرازی، ص 137-150)۔

صورت میں اس کے کاٹنے کے قائل ہیں۔

اولاً: ضعیف آثار میں کوئی حجت نہیں۔

ثانیاً: جن آثار کی سندیں صحیح یا حسن ہیں وہ چونکہ نبی کریم ﷺ سے ثابت شدہ قولی و فعلی تاکید کی احادیث کے خلاف اور متعارض ہیں جن میں آپ نے کسی قسم کی تحدید و تخصیص کے بغیر داڑھیوں کو بڑھانے، لمبی کرنے، اپنی حالت پر چھوڑ دینے اور لٹکانے کا حکم دیا ہے اور عمر بھرا اس کا عملی نمونہ پیش کیا ہے، بایں طور کہ آپ سے کسی طرح قطعاً داڑھی سے تعرض کرنا ثابت نہیں ہے، لہذا وہ بھی اُن مرفوع احادیث کے خلاف حجت نہیں ہو سکتیں۔

ایک صریح دلیل کے طور پر حج تمتع کے مسئلہ میں علی رضی اللہ عنہ کا ٹھوس موقف ملاحظہ فرمائیں:

عَنْ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ، قَالَ: شَهِدْتُ عُثْمَانَ، وَعَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَعُثْمَانَ يَنْهَى عَنِ الْمُشْعَةِ، وَأَنْ يُجْمَعَ بَيْنَهُمَا، فَلَمَّا رَأَى عَلِيٌّ أَهْلًا بِهِمَا، لَيْسَ بِعُمَرَةٍ وَحِجَّةٍ، قَالَ: "مَا كُنْتُ لِأَدْعَ سُنَّةَ النَّبِيِّ ﷺ لِقَوْلِ أَحَدٍ" (۱)۔

مروان بن حکم کہتے ہیں کہ میں عثمان و علی رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھا، اور عثمان رضی اللہ عنہ حج تمتع یعنی حج و عمرہ دونوں کو اکٹھا کرنے سے منع فرماتے تھے، جب علی رضی اللہ عنہ نے دیکھا تو دونوں کا احرام باندھا اور فرمایا: "میں کسی کے قول کی بنا پر نبی کریم ﷺ کی سنت کو نہیں چھوڑ سکتا"۔

اور مسلم کی روایت میں ہے کہ علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

"مَا تُرِيدُ إِلَيَّ أَمْرٍ فَعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، تَنْهَى عَنْهُ؟" (۲)۔

کیا ایک کام جسے رسول اللہ ﷺ نے کیا ہے آپ اس سے منع کرنا چاہتے ہیں؟

(۱) صحیح البخاری، کتاب الحج، باب التمتع والقرآن والافراد (2/ 142)، حدیث (1563)۔

(۲) دیکھئے: صحیح مسلم، کتاب الحج، باب جواز التمتع (2/ 897)، حدیث (1223)۔

اسی طرح خود عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے حج تمتع ہی کے مسئلہ میں ایک شامی شخص کو حج تمتع کی حلت کا فتویٰ دیا اور پھر جب اس نے آپ کے والد عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں بتلایا کہ وہ اس سے منع کرتے ہیں تو فرمایا:

”أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ أَبِي نَهَى عَنْهَا وَصَنَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، أَمَرَ أَبِي نَسَعَ؟
أَمْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ فَقَالَ الرَّجُلُ: بَلْ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ،
فَقَالَ: ”لَقَدْ صَنَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ“ (۱)۔

بھلا بتاؤ کہ اگر میرے باپ نے اس سے منع کیا ہو اور رسول اللہ ﷺ نے کیا ہو، تو کیا ہم حکم رسول اللہ ﷺ اتباع کریں گے یا میرے باپ کے حکم کی؟ شامی نے کہا: نہیں بلکہ رسول اللہ ﷺ کے حکم کی؟ فرمایا: تو رسول اللہ ﷺ نے ایسا کیا ہے!
چنانچہ داڑھی کے اس مسئلہ میں علامہ شوکانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَقَدْ اسْتَدَلَّ بِذَلِكَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ وَالرَّوَايَاتِ الْمَرْفُوعَةِ تَرُدُّهُ“ (۲)۔

بعض علماء نے ان آثار سے استدلال کیا ہے، جبکہ مرفوع روایتیں اس کی تردید کرتی ہیں۔
صاحب تحفۃ الاحوذی علامہ مبارکپوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَأَمَّا قَوْلُ مَنْ قَالَ إِنَّهُ إِذَا زَادَ عَلَى الْقَبْضَةِ يُؤْخَذُ الزَّائِدُ وَاسْتَدَلَّ بِآثَارِ
بْنِ عُمَرَ وَعُمَرَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَهُوَ ضَعِيفٌ لِأَنَّ أَحَادِيثَ
الْإِعْفَاءِ الْمَرْفُوعَةِ الصَّحِيحَةِ تَنْفِي هَذِهِ الْآثَارَ، فَهَذِهِ الْآثَارُ لَا تَصْلُحُ

(۱) سنن الترمذی، ابواب الحج، باب ماجاء فی التمتع (3/ 176، حدیث 824)، علامہ البانی نے اس کو صحیح الاسناد کہا ہے۔

نیز دیکھیے: مسند احمد (9/ 511)، حاشیہ ۱۔

(۲) نیل الاوطار للشوکانی (1/ 149)۔

لِلْإِسْتِدْلَالِ بِهَا مَعَ وُجُودِ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ الْمَرْفُوعَةِ الصَّحِيحَةِ فَأُسَلِّمُ
الْأَقْوَالَ هُوَ قَوْلٌ مِنْ قَالَ بِظَاهِرِ أَحَادِيثِ الْإِعْفَاءِ وَكَرِهَ أَنْ يُؤْخَذَ شَيْءٌ
مِنْ طَوْلِ اللَّحْيَةِ وَعَرَضَهَا وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ“ (۱)۔

جس نے یہ کہا ہے کہ اگر داڑھی مشیت سے زائد ہو تو اسے کاٹ دیا جائے اور اس کے
لئے ابن عمر، عمر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم کے آثار سے استدلال کیا ہے یہ قول ضعیف ہے
کیونکہ اعفاء کے متعلق صحیح مرفوع احادیث ان آثار کی نفی کرتی ہیں، لہذا ان مرفوع صحیح
احادیث کے ہوتے ہوئے یہ آثار قابل استدلال نہیں ہیں۔ لہذا سب سے مناسب قول
ان لوگوں کا ہے جنہوں نے احادیث اعفاء کے ظاہر کو اپنایا ہے اور داڑھی کی لمبائی اور
چوڑائی سے کچھ بھی کاٹنا مکروہ (حرام) سمجھا ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

لہذا سلف کے ان آثار سے داڑھی کو کسی بھی صورت میں کاٹنے پر استدلال کرنے کے
بجائے ان کے اپنے اجتہاد پر محمول کرنا زیادہ بہتر ہے (بالخصوص ابن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل)۔
سماحة الشيخ علامہ ابن باز رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”واحتج .. بفعل ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان يأخذ من لحيته في
الحج ما زاد على القبضة. وهذا لا حجة فيه؛ لأنه اجتهد من ابن عمر
رضي الله عنهما، والحجة في روايته لا في اجتهداه. وقد صرح العلماء
رحمهم الله: أن رواية الراوي من الصحابة ومن بعدهم الثابتة عن النبي
ﷺ هي الحجة، وهي مقدمة على رأيه إذا خالف السنة“ (۲)۔

اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کے عمل سے حجت قائم کیا ہے کہ وہ حج کے موقع پر مشیت سے زائد

(۱) تحفۃ الاحوذی (۸/۳۹)۔

(۲) مجموع فتاویٰ ابن باز (۸/۳۷۰)، (۱۰/۷۹)، (۲۹/۳۵)۔

کاٹ دیا کرتے تھے، لیکن اس میں حجت نہیں ہے، کیونکہ یہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اپنا اجتہاد ہے، اور حجت اُن کی روایت میں ہے نہ اُن کے اجتہاد میں۔ اور علماء رحمہم اللہ نے صراحت فرمائی ہے کہ (صحابہ کرام ہوں یا ان کے بعد) راوی کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت روایت ہی حجت ہے، اور مخالفت کی صورت میں اس کی رائے پر مقدم ہے۔

اجتہاد کے اسی پہلو کی طرف اشارہ کرتے ہوئے امام کرمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”لَعَلَّ بَنَ عُمَرَ أَرَادَ الْجَمْعَ بَيْنَ الْخَلْقِ وَالتَّقْصِيرِ فِي النَّسْكِ فَخَلَقَ رَأْسَهُ كُلَّهُ وَقَصَرَ مِنْ لَحْيَيْهِ لِيَدْخُلَ فِي عُمُومِ قَوْلِهِ تَعَالَى: (مُخَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ) وَخَصَّ ذَلِكَ مِنْ عُمُومِ قَوْلِهِ وَقَرُّوا اللَّحْيَ فَحَمَلَهُ عَلَى حَالَةٍ غَيْرِ حَالَةِ النَّسْكِ“ (۱)۔

شاید ابن عمر رضی اللہ عنہما نے حج و عمرہ میں خلق و قصر دونوں کو اکٹھا کرنا چاہا ہو، چنانچہ سر کو پورا

=== اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کے اجتہادات کی مثالیں اور بھی ہیں، مثلاً آثار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جستجو، منبر کو بوسہ دینا، بدلی کی صورت میں تیس تاریخ کا صوم رکھنا وغیرہ، ان مسائل میں اُن کا اجتہاد سنت کے موافق نہ رہا، لہذا ان مسائل میں اُن کے والد محترم عمر رضی اللہ عنہما سمیت دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم نے ان کی تائید نہ کی، دیکھئے: مجموع فتاویٰ ابن باز (9/109)، (15/409)۔

علامہ ابن باز رحمہ اللہ آخری مسئلہ کے سلسلہ میں فرماتے ہیں:

”وابن عمر رضي الله عنهما اجتهد في هذا المقام ولكن اجتهداه مخالف للسنة عفا الله عنه... ولا يجوز أن يخالف النص لقول أحد من الناس لا لقول ابن عمر ولا غيره؛ لأن النص مقدم على الجميع“۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما نے یہاں اجتہاد کیا ہے، لیکن ان کا اجتہاد سنت کے مخالف ہے، اللہ انہیں معاف فرمائے... اور کسی کے لئے جائز نہیں کہ کسی کے قول کی وجہ سے سنت کی مخالفت کرے نہ ابن عمر کے قول کی وجہ سے نہ ہی کسی اور کے، کیونکہ نص تمام لوگوں پر مقدم ہے۔ مجموع فتاویٰ ابن باز (15/409)۔

(۱) فتح الباری لابن حجر (10/350)۔

منڈالیا ہو اور واڑھی کو قصر کر لیا ہو تا کہ فرمان باری: (مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ) کے عموم میں داخل ہو جائیں، اور اسے فرمان نبوی ”وفروا“ کے عموم سے نکال کر خاص کر لیا ہو، بایں طور کہ اسے غیر حج و عمرہ کی حالت پر محمول کیا ہو۔

اسی طرح علامہ بدرالدین عینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَالْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَلَفْظُهُ: اخْفُوا الشَّوَارِبَ وَاغْفُوا فَأَمُورًا بِهِ، فَلَمْ أَخَذْ ابْنَ عَمْرٍو مِنْ لَحِيَّتِهِ وَهُوَ رَاوِي الْحَدِيثِ؟ وَأَجِيبُ بِأَنَّهُ لَعَلَّهُ خَصَّصَ بِالْحَجِّ أَوْ أَنَّ الْمُنْهَى هُوَ قَصُّهَا كَفَعَلَ الْأَعَاجِمِ“ (۱)۔

حدیث کو امام مسلم نے روایت کیا ہے اور لفظ امر کے صیغہ کے ساتھ ”اخفوا الشوارب واعفوا“ ہے! پھر آخر ابن عمر رضی اللہ عنہما نے واڑھی کیوں کٹائی، جب کہ وہی راوی حدیث ہیں؟ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ شاید انہوں نے اسے حج کے ساتھ خاص کر لیا تھا، یا یہ کہ ممانعت عجمیوں کی طرح کاٹنے کی ہے نہ کہ مطلق کاٹنے کی۔

نیز علامہ ابن عثیمین رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”إِلَّا أَنَّهُ تَأَوَّلَ، وَالتَّأَوَّلُ مَجْتَهِدٌ إِنْ أَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ، وَإِنْ أَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ“ (۲)۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما نے تاویل کی ہے، اور تاویل کرنے والا مجتہد ہوتا ہے اگر درست ہو تو اس کے لئے دو اجر ہیں، اور غلط ہو تو اس کے لئے ایک اجر ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) عمدۃ القاری شرح صحیح البخاری (۲۲/۴۷)۔

(۲) شرح الاربعین النوویۃ، از محمد بن صالح العثیمین (ص: ۳۱۴)۔

چند اشکالات اور ان کے جوابات

پہلا اشکال:

”اعفاء“ یعنی داڑھی بڑھانے اور مشرکین، اہل کتاب اور مجوس کی مخالفت کرنے کا حکم اس بات کا متقاضی ہے کہ داڑھی کو پوری طرح حلق یا اس کا غالب حصہ نہ کاٹا جائے، جیسا کہ عجمی مجوسیوں کا شیوہ تھا کیونکہ وہ داڑھیاں پوری طرح شیو کیا کرتے تھے^(۱)۔

لہذا ثار کے مطابق مشیت سے زائد یا طول و عرض سے کچھ بالوں کا کاٹنا ”اعفاء“ کے منافی نہیں، البتہ موندنا درست نہیں۔

جواب:

کفار و مشرکین، اہل کتاب اور مجوسیوں کا عمل داڑھی کے سلسلہ میں صرف یہی نہیں تھا کہ وہ اسے شیو کرتے تھے، بلکہ وہ اسے کاٹتے بھی تھے، لہذا مخالفت کے لئے داڑھی کو بالکل چھوڑ دینا اور اس سے کسی بھی قسم کا تعرض نہ کرنا ضروری ہے۔ چنانچہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے مجوسیوں کی عملی صورت حال کو نبی کریم ﷺ کے سامنے رکھ کر دریافت کیا:

”... يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ يَقْصُونَ عَنَانِيَهُمْ وَيُوقِرُونَ سِبَالَهُمْ.

قَالَ: فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: "قُصُوا سِبَالَكُمْ وَوَقَرُوا عَنَانِيَكُمْ وَخَالِفُوا أَهْلَ الْكِتَابِ"،^(۲)۔

(۱) دیکھئے: الدر المختار وحاشیۃ ابن عابدین (رد المحتار) (2/418)۔

(۲) مسند احمد ایڈیشن مؤسسة الرسالة (36/613، حدیث 22283)، مسند کے محققین نے اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے، والمجموع للکبیر للطبرانی، (8/282، حدیث 7924)، اور علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے السلسلۃ الصحیحہ (3/249، حدیث 1245) میں اور صحیح الجامع، (حدیث 7114) میں حسن قرار دیا ہے۔

اے اللہ کے رسول ﷺ اہل کتاب اپنی داڑھیاں کاٹتے ہیں اور مونچھیں بڑھاتے ہیں، بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم اہل کتاب کی مخالفت کرتے ہوئے اپنی مونچھیں کٹاؤ اور داڑھیاں بڑھاؤ۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”فَانَّهُمْ كَانُوا يَقْصُونَ لِحَاهِمَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَانَ يَخْلِقُهَا“^(۱)۔

کیونکہ مجوسی اپنی داڑھیاں کاٹتے تھے، اور ان میں سے بعض حلق بھی کرتے تھے۔

علامہ طبری رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”هَذَا لَا يُنَافِي قَوْلُهُ ﷺ اَعْفُوا اللَّحْيَ لِأَنَّ الْمَنْهِيَ هُوَ قَصُّهَا كَفِعْلِ الْأَعَاجِمِ أَوْ جَعْلُهَا كَذَنْبِ الْحَمَامِ“^(۲)۔

یہ حکم رسول ”اَعْفُوا اللَّحْيَ“ کے منافی ہے، کیونکہ داڑھی کو بچھنیوں کی طرح کاٹنا یا اسے کبوتر کی دم کی طرح بنانا ہے۔

علامہ شوکانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَكَانَ مِنْ عَادَةِ الْفُرْسِ قَصُّ اللَّحْيَةِ فَنَهَى الشَّارِعُ عَنْ ذَلِكَ وَأَمَرَ بِإِعْفَائِهَا“^(۳)۔

چونکہ فارسیوں کی عادت تھی کہ وہ داڑھی کاٹتے تھے، لہذا شارع علیہ السلام نے اس سے منع فرمایا اور چھوڑ دینے کا حکم دیا۔

معلوم ہوا کہ اہل کتاب داڑھیاں کاٹتے تھے، اور ممانعت کاٹنے کی ہے اور اللہ کے رسول

(۱) فتح الباری لابن حجر (10/349)۔

(۲) دیکھئے: تحفۃ الاحوذی (8/36)، وشرح ابی داؤد اللیثی (1/163)۔

(۳) نیل الاوطار (1/143)، وشرح النووی علی مسلم (3/149)۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو کانٹے میں ان کی مخالفت کرتے ہوئے اعفاء و توفیر کا حکم دیا۔

دوسرا اشکال:

احادیث نبویہ پر عمل کرنے کے لئے فہم سلف صحابہ و تابعین و تبع تابعین ضروری ہے، کیونکہ انہوں نے سب سے پہلے اسے سنا، اس کا معنی و مراد سمجھا اور اس کے مطابق عمل کیا ہے، لہذا سلف صالحین کا مختلف طریقوں سے داڑھی کا کانٹا ”اعفاء“ کے منافی نہیں، بلکہ ”اعفاء“ کے معنی کا حقیقی فہم ہے^(۱)۔

جواب:

۱۔ بلاشبہ کتاب و سنت کے نصوص کو سمجھنے کے لئے فہم سلف لازمی ہے، اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی قولی حدیثوں کا معنی و مراد خود امام السلف اور رأس السلف صاحب شریعت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی بہتر اور عمدہ کیا کوئی سمجھ سکتا ہے؟

داڑھی کا مسئلہ صرف قولی نہیں کہ اس کے معنی و مقصود کا فہم محض صحابہ رضی اللہ عنہم اور تابعین و تبع تابعین کی سمجھ پر موقوف ہو، کہ انہوں نے کیا سمجھا، بلکہ یہ عملی اور مشاہداتی مسئلہ ہے۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے داڑھی کے سلسلہ میں جس طرح پانچ تا کیدی الفاظ میں قولی حکم دیا ہے اسی طرح اپنے عمل سے امت کے سامنے اس کی تطبیق بھی پیش کی ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت میں کبھی کسی طرح داڑھی کا ایک بال بھی کانٹا ثابت نہیں! ظاہر ہے کہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فہم امت کے تمام تر فہوم سے اولیٰ اور اس پر مقدم ہے، خواہ کوئی بھی ہو^(۲)۔

۲۔ اگر سلف صالحین رحمہم اللہ نے ”اعفاء“ کا مفہوم یہ سمجھا ہے کہ طول و عرض سے بالوں کا کچھ

(۱) سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعۃ (۵/ 378) و (۱۳/ 442)۔

(۲) دیکھئے: زیر نظر رسالہ (ص 31-50)۔

حصہ کا ٹٹا اعفاء کے منافی نہیں ہے، تو اس کی تائید سب سے پہلے خود لغت عرب سے ہونی چاہئے، لیکن اس کی تائید نہ لغت عرب سے ہوتی ہے اور نہ ہی سنت رسول ﷺ سے! کیونکہ لغت عرب میں کاٹنا کترنا اعفاء کے منافی ہے، اور سنت رسول میں کہیں سرے کاٹنا کترنا ثابت نہیں، خواہ قدر مشیت سے متجاوز ہو، یا حج و عمرہ کا موقع ہو یا طول و عرض سے بکھرے بالوں کا مسئلہ ہو!

علامہ ابن فارس رحمہ اللہ بڑی وضاحت سے فرماتے ہیں:

”وَإِذَا تَرَكَ فَلَمْ يُقْطَعْ وَلَمْ يُجْزَ فَقَدْ عَفَا. وَالْأَصْلُ فِيهِ كُتْلَةُ الشَّرْكَ“^(۱)۔

”عفا“ کی حقیقت یہ ہے کہ پوری طرح چھوڑ دیا جائے، کاٹنا کترنا جائے، ان تمام الفاظ میں اصل ”چھوڑنے“ ہی کا معنی ہے۔

۳۔ یہ جملہ سلف صحابہ و تابعین و تبع تابعین کا عمل نہیں ہے بلکہ ان میں سے چند کا اپنا اجتہادی عمل ہے، جیسا کہ صحیح سندوں سے وارد ہے ورنہ اصل تو یہ ہے کہ داڑھی سے سرے کوئی تعرض نہ کیا جائے، جیسا کہ نبی کریم ﷺ اور کبار صحابہ خلفائے راشدین وغیرہ سمیت دیگر ہزاروں بلکہ لاکھوں صحابہ، تابعین و تبع تابعین کا عمل ہے، اور اصل ہونے کے سبب اسے نقل کرنے کی ضرورت نہ رہی، البتہ جو اس اصل عام کے خلاف تھا نقل کیا گیا^(۲)۔

تیسرا اشکال:

داڑھی کا کاٹنا بعض ان صحابہ سے ثابت ہے جو خود داڑھی کے ”اعفاء“ وغیرہ کے سلسلہ میں وارد مرفوع احادیث کے راوی ہیں جیسے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، اور راوی اپنی روایت کے معنی و مقصود کو دوسروں سے زیادہ جانتا ہے، جیسا کہ اصول فقہ کا قاعدہ ہے ”الراوی أدري بمروي من غيره“ (راوی اپنی روایت کے معنی کو دوسروں سے زیادہ جانتا ہے) لہذا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ

(۱) مقابیس اللہ لابن فارس (4/58)۔

(۲) دیکھئے: الجامع فی احکام التحیۃ للرازی (ص: 155)۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل حدیث رسول کے خلاف نہیں ہے، بلکہ حدیث رسول کا فہم ہے^(۱)۔

جواب:

۱۔ مذکورہ قاعدہ اہل علم کے یہاں عملی طور پر کچھ زیادہ قابل اعتناء نہیں ہے بلکہ سلف کے یہاں اس کے برخلاف بکثرت مثالیں موجود ہیں جن میں انہوں نے مخالفت کی صورت میں راوی کی رائے اور فتویٰ کو ترک کر دیا ہے اور اس کی روایت ہی کو حجت اور قابل اعتبار قرار دیا ہے^(۲)۔

۲۔ راوی کی روایت اور اس کے فہم، رائے اور فعل میں تعارض کی دو صورتیں ہیں:

۱۔ نص اپنے معنی و مفہوم میں واضح اور صریح نہ ہو بلکہ اس میں احتمال ہو۔

۲۔ نص اپنے معنی و مفہوم میں واضح اور صریح ہو، کوئی احتمال نہ ہو۔

مذکورہ قاعدہ کا محل پہلی صورت ہے، یعنی اگر نص صریح اور واضح نہ ہو تو راوی کے فہم و رائے کو دوسروں کی رائے پر مقدم کیا جائے گا۔

جبکہ تعارض کی دوسری صورت یعنی اگر نص صریح اور واضح ہو کسی قسم کا احتمال نہ ہو تو اس کے لئے اہل علم کے یہاں دوسرا اصولی قاعدہ ہے، اور وہ ہے: ”الْعَبْرَةُ بِرَوَايَةِ الرَّاوي لَا بِرَأْيِهِ“ یا ”الْحُجَّةُ فِي رَوَايَتِهِ لَا فِي رَأْيِهِ“۔ یعنی عدم احتمال کی صورت میں راوی کی روایت کا اعتبار ہوگا اس کی رائے کا نہیں^(۳)۔

اور زیر بحث مسئلہ دوسری صورت کے قبیل سے ہے نہ کہ پہلی صورت سے، کیونکہ داڑھی کے

(۱) دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوئۃ (11/ 786، 5/ 379، 13/ 442)۔

(۲) دیکھئے: اعلام الموقعین عن رب العالمین لابن القیم [فصل: فتویٰ الشیخانی علی خلاف ما رواہ] (3/ 36) اور اس کے بعد

(۳) دیکھئے: قواعد الادلیۃ فی الاصول للمسغانی (1/ 190)، ومن اصول الفقہ علی منہج اہل الحدیث، لزمکریا غلام الہابکستانی (ص: 135)۔

سلسلہ میں نبی کریم ﷺ کے استعمال کردہ الفاظ کے معنی میں کوئی احتمال نہیں ہے، بلکہ پانچ الفاظ استعمال کئے گئے ہیں اور تمام الفاظ یکساں معنی پر دلالت اور اس کی تائید و تاکید کرتے ہیں، نیز آپ کا عمل اس پر مزید شاہد خیر ہے، امام نووی فرماتے ہیں:

”فَحَصَلَ خَمْسُ رَوَايَاتٍ أَعْفُوا وَأَوْفُوا وَأَرْجُوا وَوَفَّروا وَمَعْنَاهَا كُلُّهَا تَرْكُهَا عَلَى حَالِهَا هَذَا هُوَ الظَّاهِرُ مِنَ الْحَدِيثِ الَّذِي تَقْتَضِيهِ الْقَاظَةُ“^(۱)۔
چنانچہ مجموعی طور پر پانچ روایتیں حاصل ہوئیں: (أَعْفُوا، وَأَوْفُوا، وَأَرْجُوا، وَوَفَّروا) اور ان تمام کا معنی ہے اسے اپنی حالت پر چھوڑ دو، حدیث سے یہی ظاہر ہوتا ہے اس کے الفاظ اسی کے متقاضی ہیں۔

یہی وجہ ہے کہ اہل علم نے ہمیشہ ایسی صورت میں اسی قاعدہ کی تطبیق فرمائی ہے، چنانچہ امام شافعی رحمہ اللہ کتاب ”الام“ میں فرماتے ہیں:

”الْحُجَّةُ فِيمَا رَوَى عَنْهُ دُونَ مَا خَالَفَهُ“^(۲)۔

حجت راوی کی روایت میں ہے اس کی مخالفت میں ہے۔

علامہ ابن قیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”الْقَصْدُ فِي هَذَا الْبَابِ أَنَّ الْحَدِيثَ إِذَا صَحَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يَصِحَّ عَنْهُ حَدِيثٌ آخَرَ يَنْسَخُهُ أَنَّ الْفَرْضَ عَلَيْنَا وَعَلَى الْأُمَّةِ الْأَخْذُ بِحَدِيثِهِ وَتَرْكُ كُلِّ مَا خَالَفَهُ، وَلَا تَشْرُكُهُ لِخِلَافِ أَحَدٍ مِنَ النَّاسِ كَتَابِنَا مَنْ كَانَ لَا رَاوِيَهُ وَلَا غَيْرُهُ“^(۳)۔

(۱) شرح النووی علی مسلم (3/151)۔

(۲) کتاب الام للامام الشافعی (7/204)۔

(۳) إعلام الموقعین عن رب العالمین (3/38)۔

اس باب میں معیار یہی ہے کہ جب نبی کریم ﷺ کی کوئی صحیح حدیث ہو اور کوئی اور صحیح حدیث اس کی ناسخ نہ ہو تو ہم پر اور پوری امت پر نبی ﷺ کی حدیث کو لینا اور اس کے خلاف تمام چیزوں کو ترک دینا فرض ہے، ہم کسی کی مخالفت کی وجہ سے اس حدیث کو نہیں چھوڑ سکتے خواہ کوئی بھی ہو، نہ راوی نہ کوئی اور۔

خلاصہ کلام اینکه یہی محققین کی رائے ہے کہ عدم احتمال کی صورت میں روایت کا اعتبار ہوگا راوی کی رائے یا فعل اور اس کے فتویٰ کا اعتبار نہ ہوگا، خواہ کوئی بھی ہو، جیسے، امام خطیب بغدادی^(۱)، امام ابن حزم^(۲)، امام مغلطائی^(۳)، حافظ ابن حجر^(۴)، علامہ شوکانی^(۵)، علامہ عظیم آبادی^(۶)، علامہ نواب صدیق حسن خان^(۷)، علامہ عبد الرحمن مبارکپوری^(۸)، علامہ محمد حیاة سندھی^(۹)، سید سابق^(۱۰)، امام محمد بن عبد الوہاب، محمد بن ابراہیم آل شیخ^(۱۱)، اور معاصرین میں سے علامہ ابن عثیمین^(۱۲)، علامہ ابن باز، ڈاکٹر صالح الفوزان، اور عبد العزیز آل الشیخ^(۱۳) رحمہم اللہ تعالیٰ۔

(۱) الفقیہ والمحقق للخطیب البغدادی (۱/ 370)۔ حجاج کرام کی مثالیں بھی بیان فرمائی ہیں۔

(۲) المحلی بالآثار (۴/ 354، ۱۰/ 201)، والنبذہ الکافیہ فی احکام اصول الدین (ص: 53)۔

(۳) شرح ابن ماجہ لمغلطائی (ص: 36، 197)۔ اور فرماتے ہیں کہ یہی اکثر علماء اور محدثین کا مذہب ہے۔

(۴) فتح الباری لابن حجر (3/ 107)۔

(۵) ارشاد النحول إلی تحقیق الحق من علم الاصول (1/ 161، 162)۔

(۶) عون المعبود مع حاشیہ ابن القیم (6/ 193)۔

(۷) الروضة الندیة (2/ 247)۔

(۸) تحفۃ الاحوذی (8/ 39)۔

(۹) رسالۃ فی حکم إعفاء اللہیۃ (ص: 65، حاشیہ)۔

(۱۰) فتاویٰ (2/ 265)۔

(۱۱) فتاویٰ و رسائل سادۃ الشیخ محمد بن ابراہیم بن عبد اللطیف آل الشیخ (2/ 57)۔

(۱۲) الشرح المجمع علی زاد المستقنع (7/ 368) و (5/ 381)۔

(۱۳) دیکھئے: مجموع فتاویٰ ابن باز (8/ 370)، فتاویٰ اللجنة الدائمة (11/ 329)۔

حاصل کلام اینکہ روایت کی مخالفت کی صورت میں جبکہ احتمال نہ ہو راوی کی رائے اور اس کے عمل اور فتویٰ کا نہیں بلکہ روایت ہی کا اعتبار ہوگا، ورنہ حدیث رسول ﷺ کا ترک لازم آئے گا اور اس قاعدہ کی رو سے متعدد سنتیں متروک و مہجور ہو جائیں گی۔

علامہ ابن القیم رحمہ اللہ ایک مسئلہ کے تحت بڑی قیمتی بات فرماتے ہیں:

”أَمَّا أَنْ نُقَعِدَ قَاعِدًا وَنَقُولَ هَذَا هُوَ الْأَصْلُ ثُمَّ نَرُدُّ السُّنَّةَ لِأَجْلِ مُخَالَفَةِ تِلْكَ الْقَاعِدَةِ فَلَعَنَ اللَّهُ لَهْدَمِ آلِفِ قَاعِدَةٍ لَمْ يُوصِلْهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَفْرَضُ عَلَيْنَا مِنْ رَدِّ حَدِيثٍ وَاحِدٍ“^(۱)۔

رہا یہ کہ ہم کوئی قاعدہ بنائیں اور کہیں کہ یہی اصل ہے، پھر اس قاعدہ کی مخالفت کی وجہ سے سنت رسول ﷺ کو رد کر دیں! اللہ کی قسم ایسے ہزار قواعد کو تہس نہس کرنا، جنہیں اللہ اور اس کے رسول ﷺ نے قائم نہیں کیا ہے ہمارے لئے ایک حدیث کو رد کرنے سے زیادہ ضروری اور فرض ہے۔

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ {فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ} کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

”أَيُّ: عَنْ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، هُوَ سَبِيلُهُ وَمِنْهَا جُذُوعُ وَطَرِيقَتُهُ وَسُنَّتُهُ وَشَرِيعَتُهُ، فَتُوزَنُ الْأَقْوَالُ وَالْأَعْمَالُ بِأَقْوَالِهِ وَأَعْمَالِهِ، فَمَا وَافَقَ ذَلِكَ قَبْلَ، وَمَا خَالَفَهُ فَهُوَ مَرْدُودٌ عَلَى قَائِلِهِ وَقَاعِلِهِ، كَأَيْنَا مَا كَانَ“^(۲)۔

حکم رسول ﷺ، یعنی آپ کا راستہ، منہج، طریقہ، آپ کی سنت اور شریعت، چنانچہ تمام اقوال و افعال کو آپ کے اقوال و افعال پر پرکھا جائے گا، جو موافق ہوگا قبول کیا جائے گا اور جو خلاف ہوگا اسے اس کے قائل و فاعل پر مار دیا جائے گا خواہ کوئی بھی^(۳)۔

(۱) إعلام الموقعين عن رب العالمين (2/ 252)۔

(۲) تفسیر ابن کثیر سلامتہ (6/ 89)۔

(۳) مزید تفصیل کیلئے دیکھئے: الدرر السنية (15/ 340)، ومن أصول الفقه على منہج أهل الحديث (ص: 230، 95)۔

چھٹی فصل:

داڑھی سے متعلق چند شبہات اور ان کا ازالہ

داڑھی سے متعلق بہت سے شبہات، اشکالات اور غلط فہمیاں بھی موجود ہیں جن کی وجہ سے لوگ داڑھیاں نہیں رکھتے بلکہ حکم رسول ﷺ کی صریح مخالفت کرتے ہوئے مختلف انداز سے اسے چھیلے، کاٹتے کترتے اور عجیب و غریب قسم کی شکلیں اور صورتیں بنائے دکھائی دیتے ہیں، ان شبہات میں کچھ علمی ہیں، کچھ عوامی ہیں، کچھ عقلانی ہیں، کچھ شیطانی اور شازشی ہیں اور کچھ مغربیت زدہ فرنگی! ملاحظہ فرمائیں۔

چند شبہات مع ازالہ حسب ذیل ہیں:

شبہہ ①: داڑھی رکھنا سنت ہے، فرض و واجب نہیں، کیونکہ داڑھی کا حکم اللہ کے رسول ﷺ نے دیا ہے، اللہ نے نہیں۔ جو قرآن میں ہے وہ فرض ہے اور جو حدیث میں ہے وہ سنت۔

ازالہ:

اولاً: فرض، سنت، حرام، حلال، جائز، مباح وغیرہ شرعی اصطلاحات ہیں جو احکام شریعت کی مختلف حیثیتوں پر دلالت کرتے ہیں، اور یہ چیزیں شرعی نصوص سے ثابت ہوتی ہیں، خواہ وہ نصوص قرآن کے ہوں یا سنت کے، تمام تراجم قرآن سے بھی ثابت ہو سکتے ہیں اور سنت سے بھی۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے قرآن کریم میں جا بجا اپنے رسول ﷺ کی اطاعت و اتباع کا حکم دیا ہے، اور رسول اللہ ﷺ کی اطاعت کو اپنی اطاعت قرار دیا ہے، ارشاد باری ہے:

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: 80]۔

اس رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی جو اطاعت کرے اسی نے اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کی۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا

حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: 29]۔

ان لوگوں سے لڑو، جو اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمان نہیں لاتے اور جو اللہ اور اس کے

رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی حرام کردہ شے کو حرام نہیں جانتے۔

معلوم ہوا کہ سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریحی حیثیت مستقل ہے، جیسے اللہ تعالیٰ حرام ٹھہراتا ہے

اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم بھی حرام ٹھہراتے ہیں۔ اسی طرح فرض اور دیگر احکامات بھی ہیں۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

”يُوشِكُ الرَّجُلُ مُشَكِّئًا عَلَى أَرْبَعَةٍ، يُحَدِّثُ بِحَدِيثٍ مِنْ حَدِيثِي،

فَيَقُولُ: بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ كِتَابُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، فَمَا وَجَدْنَا فِيهِ مِنْ حَلَالٍ

اسْتَخْلَلْنَاهُ، وَمَا وَجَدْنَا فِيهِ مِنْ حَرَامٍ حَرَّمْنَاهُ، أَلَا وَإِنَّ مَا حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ

ﷺ مِثْلُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ“ (۱)۔

قریب ہے کہ کوئی آدمی اپنے تخت پر ٹیک لگائے بیٹھا ہو اور میری حدیث بیان کی جائے

تو وہ کہے: ہمارے درمیان اللہ عز و جل کی کتاب ہے، ہمیں اس میں جو حلال ملے گا، ہم

حلال سمجھیں گے اور جو حرام ملے گا حرام قرار دیں گے! سن لو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرام

ٹھہرایا ہے وہ اللہ کے حرام کردہ ہی کے مثل ہے۔

(۱) سنن ابن ماجہ (۱/ 6، حدیث 13)، علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔ دیکھئے: صحیح الجامع الصغیر وزیادہ

(2/ 1204، حدیث 7172)، دو (2/ 1360، حدیث 8186)۔

یہی نہیں بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کئی ایسے مسائل بھی ثابت ہیں جن کے بارے میں قرآن کریم خاموش ہے^(۱)۔

مسئلہ کے تعلق سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک اہم حدیث ملاحظہ فرمائیں:

”أَحْسِبُ أَحَدَكُمْ مَتَكَّنًا عَلَى أُرَيْكَتِهِ قَدْ يَظُنُّ أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَحْرَمَ شَيْئًا إِلَّا مَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ؟ ! أَلَا وَانِي وَاللَّهِ قَدْ أَمَرْتُ وَوَعَّضْتُ وَنَهَيْتُ عَنْ أَشْيَاءَ إِنَّهَا لَمِثْلُ هَذَا الْقُرْآنِ أَوْ أَكْثَرُ“^(۲)۔

کیا تم میں سے کوئی شخص اپنے تخت پر براجمان ہو کر یہ گمان کر بیٹھا ہے کہ اللہ نے صرف اتنا ہی حرام فرمایا ہے جو اس قرآن میں ہے؟ سن لو اللہ کی قسم! میں نے حکم دیا ہے (یعنی فرض و واجب کیا ہے)، نصیحت کی ہے، اور کچھ چیزوں سے منع بھی فرمایا ہے جو اس قرآن کے مثل یا اس سے بھی زیادہ ہیں!!

یہ حدیث نہایت صریح ہے کہ جو کچھ قرآن میں ہے صرف وہی حلال یا حرام یا فرض اور واجب نہیں ہے! بلکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں بھی فرض واجب اور حلال و حرام ہے!

اب رہا یہ مسئلہ کہ قرآن یا سنت کے کسی نص سے فرض کیسے ثابت ہوتا ہے؟ تو اس بارے میں مختصر یہ کہ جس کسی مسئلہ میں قرآن سے خالی ”امر“ کا صیغہ وارد ہوتا ہے، فرض و واجب پر دلالت کرتا ہے، جب تک اسے اس سے پھیرنے والی کوئی چیز نہ ہو۔ اور اسی قبیل سے داڑھی کے سلسلہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پانچ اوامر ہیں، جن سے صریح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ داڑھی رکھنا فرض ہے۔

ثانیاً: داڑھی کا ذکر صرف احادیث میں نہیں بلکہ قرآن کریم میں بھی موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے واقعہ میں موجود ہے، ارشاد باری ہے:

(۱) دیکھئے: ماہنامہ المدنیان، جنوری 2011ء، ص 119-131۔

(۲) دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الصحیحۃ (2/541، حدیث 882)۔

﴿ قَالَ يَبْنَؤُمْ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي ﴾ [طہ: 94]۔

ہارون (علیہ السلام) نے کہا اے میرے ماں جائے بھائی! میری داڑھی نہ پکڑ اور سر کے بال نہ کھینچ۔

علامہ شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”فَهِیَ دَلِيلٌ قُرْآنِيٌّ عَلَى إِغْفَاءِ اللَّحْيَةِ وَعَدَمِ خَلْقِهَا“^(۱)۔

یہ آیت کریمہ داڑھی بڑھانے اور اسے حلق نہ کرنے کی قرآنی دلیل ہے۔

شبہ ۲: داڑھی بڑھانے کے حکم کی جو حکمت اور مصلحت تھی اب باقی نہ رہی؛ کیونکہ اس کا مقصد اعداء اسلام کفار و مشرکین، اہل کتاب اور مجوسیوں کی مخالفت تھی، اور ہم دیکھتے ہیں کہ یہ اعداء اسلام بھی داڑھیاں رکھنے اور بڑھانے لگے ہیں! لہذا اب مذکورہ مصلحت داڑھی بڑھانے میں نہیں بلکہ شیو کرنے یا کاٹنے میں ہے!!

ازالہ:

۱۔ اولاً یہ بات درست نہیں کہ تمام اعداء اسلام داڑھیاں بڑھاتے ہیں، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ان کی اکثریت آج بھی داڑھیاں شیو کرتی ہے، ایک نہایت معمولی تعداد ہے جو داڑھیاں بڑھاتی ہے۔

۲۔ روزنامہ ”السیاسة“ کے ایک کاتب کے اسی شبہ پر رد کرتے ہوئے علامہ ابن باز رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”داڑھی کے سلسلہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم معلوم ہے، اور اس کی تنفیذ تا قیامت ویسے ہی واجب ہے، اگر اعداء اسلام کسی مسئلہ میں ہمارے موافق ہو جائیں مثلاً داڑھی رکھنا تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ ہم اسلامی شریعت کی مخالفت کرنے لگیں!

(۱) أعضواء البیان (4/ 92)۔ نیز دیکھئے: کتاب کا (ص 29)۔

یہ تو ایسے ہی ہوا کہ اگر وہ مسلمان ہو جائیں تو اُن کی مخالفت میں ہم کافر و مشرک ہو جائیں، نعوذ باللہ من ذلک^(۱)۔

۳۔ داڑھی کا مقصد صرف ان کی مخالفت نہیں ہے، بلکہ یہ فطرت کا حصہ ہے جس پر اللہ نے لوگوں کو پیدا کیا ہے، جیسا کہ صحیح احادیث میں ثابت ہے، لہذا یہ ایک فطری امر ہے جس پر مرد کے حقیقی جمال کا دار و مدار ہے۔

۴۔ اگر کوئی حکم شرعی کسی خاص سبب اور مقصد کے پیش نظر آئے جس کی حیثیت فطرت یا اسلامی شعار کی ہو تو اس کے زائل ہونے کے بعد بھی اس کا حکم باقی رہتا ہے، مثلاً طواف قدوم میں رمل کرنا، اس کا مقصد مشرکین کے سامنے اپنی قوت و طاقت کا مظاہرہ کرنا تھا، اب یہ سبب تو زائل ہو گیا لیکن حکم باقی رہا، حتیٰ کہ حجۃ الوداع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رمل کیا اور قیامت تک آپ کی امت کرتی رہے گی۔

لہذا ایک مسلمان کو چاہئے کہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر سمعنا و اطعنا کہے، اور اس قسم کے حیلوں بہانوں سے بچے^(۲)۔

شبہہ ۳: اسلام داڑھی میں نہیں ہے! اسلام دل میں ہے، شکل و صورت میں نہیں، اور اللہ تعالیٰ دلوں کو دیکھتا ہے، ظاہری شکل و صورت کو نہیں، اسلام شکلی مظاہر کا اہتمام نہیں کرتا!

ازالہ:

۱۔ بلاشبہ داڑھی رکھ لینا ہی مکمل اسلام نہیں ہے، بلکہ داڑھی اسلام کا ایک جزء اور اس کے فرائض میں سے ایک فرض ہے۔

۲۔ اسلام دل میں ہے! اسلام کا صرف دل میں رہنا مسلمان ہونے کے لئے کافی نہیں، بلکہ

(۱) مجموع فتاویٰ ابن باز رحمہ اللہ، (2/348، بتصرف)۔

(۲) مجموع فتاویٰ و رسائل العثیمین (11/129)۔

مسلمان ہونے کے لئے اسلام کا دل، زبان، اعضاء و جوارح، شکل و صورت، وضع قطع، حلیہ، لباس اور رہن سہن سب میں ہونا ضروری ہے، البتہ اگر اسلام واقعی دل میں ہو تو اس کے اثرات زبان، جسم کے ظاہری اعضاء و جوارح پر جھلکتے اور تمام تر تصرفات میں سرایت کر جاتے ہیں۔

انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا:

”لَا يَسْتَقِيمُ إِيْمَانُ عَبْدٍ حَتَّى يَسْتَقِيمَ قَلْبُهُ، وَلَا يَسْتَقِيمَ قَلْبُهُ حَتَّى يَسْتَقِيمَ لِسَانُهُ، وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ رَجُلٌ لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقِهِ“^(۱)۔

بندے کا ایمان درست نہیں ہو سکتا یہاں تک اس کا دل درست ہو جائے، اور دل درست نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ اس کی زبان درست ہو جائے، اور وہ آدمی جنت میں نہیں جاسکتا جس کی اذیتوں سے اس کا پڑوسی محفوظ نہ ہو۔

نیز ارشاد نبوی ہے:

”أَلَا وَإِنَّ فِي الْجَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ“^(۲)۔

سن لو! جسم میں ایک گوشت کا ٹکڑا ہے جب وہ درست ہوگا تو پورا جسم درست ہوگا، اور جب وہ فاسد ہوگا تو پورا جسم فاسد ہوگا، سن لو! وہ ٹکڑا دل ہے۔

۳۔ اللہ دلوں کو دیکھتا ہے، ظاہری شکل و صورت کو نہیں!

(۱) مسند احمد طبع الرسالة (20/343، حدیث 13048) علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے صحیح الترغیب والترہیب میں حسن قرار دیا ہے، دیکھئے: صحیح الترغیب والترہیب (2/343، حدیث 2554) نیز دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الصحیحہ (6/822، حدیث 2841)۔

(۲) صحیح البخاری، کتاب الایمان، باب فضل من استبصر الدین (1/20، حدیث 52)، صحیح مسلم، کتاب المساقاۃ، باب اخذ الخلال وترك الشبهات (3/1219، حدیث 1599)۔

یہ غالباً اس حدیث کے پیش نظر کہی جاتی ہے جس میں ہے کہ اللہ شکل نہیں دل دیکھتا ہے:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ، وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ" (۱)۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

بیشک اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں اور اموال کو نہیں دیکھتا ہے، بلکہ تمہارے دلوں کو اور اعمال کو دیکھتا ہے۔

ملاحظہ فرمائیں کہ حدیث رسول میں ”دلوں“ کے ساتھ ”اعمال“ کا بھی ذکر ہے! معلوم ہوا کہ اللہ صرف دلوں ہی کو نہیں دیکھتا بلکہ ”اعمال“ کو بھی دیکھتا ہے، جو دلوں میں اللہ پر ایمان و تقویٰ، اتباع سنت اور عمل صالح کے جذبہ کا حقیقی عکس ہوا کرتا ہے۔

اور اسوۂ رسول کے مطابق داڑھی رکھنا ایک مسلمان کا عمل ہے، جسے اللہ تعالیٰ یقیناً دیکھ رہا ہے، نیز دین اسلام میں شکلی مظاہر کا بخوبی اہتمام کرتا ہے، اس سلسلہ میں کتاب و سنت کے نصوص بکثرت موجود ہیں (۲)۔

شبہ ۴: داڑھی رکھنا یا نہ رکھنا ایک دنیوی امر ہے، دین سے اس کا کوئی تعلق نہیں، اور دنیوی امور میں مسلمان خود مختار ہے، اپنے شہر و علاقہ میں عرف و عادت کے مطابق جو مناسب ہو کر سکتا ہے!!

ازالہ:

۱۔ سبحان اللہ! یہ تو دین سے سراسر جہالت اور لاعلمی کا نتیجہ ہے، ورنہ ایک مسلمان جسے اپنے دین سے معمولی لگاؤ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت و شمائل کا ادنیٰ بھی علم ہو وہ ایسی نادانی اور تری

(۱) صحیح مسلم، کتاب البر والصلة، باب تحریم ظلم المسلم (4/ 1987، حدیث 2564)۔

(۲) دیکھئے: تمام المرتبة فی التعلیق علی فقہ النبی (ص: 81)۔

جہالت کی بات نہیں کر سکتا۔

دین سے ایک معمولی دلچسپی رکھنے والا بھی جانتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف الفاظ میں داڑھی رکھنے کا حکم دیا ہے، اور خود آپ کے چہرہ مبارک پر گھنی داڑھی سچی ہوئی تھی۔

۲۔ داڑھی دینی فریضہ ہے، اور اس فرضیت کی مزید تاکید و تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ اہل علم نے داڑھی پر زیادتی کرنے والے پر بایں صورت کہ داڑھی پوری طرح زائل ہو جائے اور نہ آگے تو دیت کا حکم مرتب فرمایا ہے، نیز بعض سلف سے منقول ہے کہ وہ داڑھی مونڈنے والے کی گواہی قبول نہ فرماتے تھے^(۱)۔

شبہ ۵: داڑھی دین کے اصول یعنی اساسی امور میں سے نہیں ہے، بلکہ محض برگ و بار اور چھلکا ہے، اس کے رکھنے یا نہ رکھنے سے کوئی خاص فرق نہیں پڑتا!!

ازالہ:

دین اسلام میں ”لب و قشور“ یعنی مغز اور چھلکے کی کوئی تقسیم نہیں ہے، یہ تقسیم جھوٹ اور باطل ہے، بلکہ دین اسلام پورا کا پورا مغز ہے، مفید ہے، نفع بخش ہے، اللہ کی نعمت ہے، باعث اجر و ثواب ہے، دخول جنت اور جہنم سے نجات کا ضامن ہے۔

لہذا دین اسلام کے احکام میں مغز و چھال کی تقسیم دراصل مفید و غیر مفید، خیر و شر اور اچھے اور برے کی تقسیم ہے! جبکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا پسندیدہ دین اس سے منزہ اور پاک ہے۔

اللہ کا دین سراپا خیر اور باعث خیر ہے۔ داڑھی حکم الہی اور حکم رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ داڑھی رکھنا

(۱) فتاویٰ اللجنة الدائمة (5/ 153)، و بدائع الصنائع فی ترتیب الشرائع (7/ 312)، و المجموع شرح المہذب (19/ 128)، و مختصر الخرقی (ص: 128)، و الہدایۃ علی مذہب الامام احمد (ص: 519)، و الکافی فی فقہ الامام احمد (4/ 37)، و المغنی لابن قدامة (8/ 443)، و الشرح المصع علی زاد المستقنع (14/ 153)، نیز دیکھئے: الموسوعة الفقهية الكويتية (232/ 35)۔

اللہ کی قربت و عبادت ہے۔

داڑھی کو چھال اور چھلکا کہنا دراصل دین اسلام، نبی رحمت اور سلف امت اور داڑھی رکھنے والوں کا مذاق اور ان کی توہین ہے۔

اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿قُلْ أَبِاللّٰهِ وَءَايٰتِهِ وَرَسُوْلِهِ كُنْتُمْ قَسِيْرُوْنَ ۝ لَا تَعْتَذِرُوْا فَعْدَكُمْ كَفَرْتُمْۖۢ بَعْدَ اٰمَنْتُمْۚ﴾ [التوبة: 65، 66]۔

کہہ دیجئے کہ اللہ، اس کی آیتیں اور اس کا رسول ہی تمہارے ہنسی مذاق کے لئے رہ گئے ہیں؟ تم بہانے نہ بناؤ یقیناً تم اپنے ایمان کے بعد بے ایمان ہو گئے ہو۔
علامہ ابن عثیمین رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”أَنْ إِعْفَاءَ اللَّحْيَةِ مِنَ الْفَطْرَةِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا، فِإِعْفَاؤُهَا مِنَ الْعِبَادَةِ، وَلَيْسَ مِنَ الْعَادَةِ، وَلَيْسَ مِنَ الْقَشُوْرِ كَمَا يَزْعُمُهُ مِنْ يَزْعُمُهُ“ (۱)۔

داڑھی بڑھانا اللہ کی فطرت ہے جس پر اللہ نے لوگوں کو پیدا کیا ہے، لہذا داڑھی رکھنا عبادت ہے، عادت نہیں، اور نہ ہی چھلکا ہے جیسا کہ کچھ لوگوں کا گمان ہے۔

شبہہ ۶: داڑھی عربوں کی علامت اور نشانی ہے، اس کا اسلامی شریعت سے کوئی تعلق نہیں!

ازالہ:

داڑھی عربیت کا رمز نہیں، بلکہ فطرت، انبیاء علیہم السلام کی سنت، اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کا امتیازی وصف ہے۔ کتاب و سنت کے نصوص سے یہ بات نہایت واضح اور عیاں ہے کہ شریعتوں کے اختلاف کے باوجود انبیاء و رسل علیہم السلام داڑھیاں رکھتے تھے، چنانچہ قرآن کی آیت میں

(۱) مجموع فتاویٰ و رسائل العثیمین (3/ 125)، نیز دیکھئے: فتاویٰ أركان الإسلام، لابن عثیمین (ص: 200)، و مجموع فتاویٰ ابن باز (6/ 323) نیز دیکھئے: حکم الدین فی اللحية والتدخين علی بن عبد الحمید الخلیفی (ص 13)۔

ہارون علیہ السلام اور دیگر روایات میں نوح، ابراہیم، اسحاق، یعقوب، موسیٰ اور عیسیٰ علیہم الصلوٰۃ والتسلیم کی داڑھیوں کا وصف موجود ہے۔

اسی طرح زمانہ جاہلیت میں عرب بھی داڑھیاں رکھا کرتے تھے، جو انہیں ابراہیم علیہ السلام سے ملا تھا۔ نیز اہل کتاب بھی زمانہ جاہلیت میں داڑھیاں رکھتے تھے۔ زمانہ جاہلیت میں صرف ایک قوم مجوسیوں کی تھی جو داڑھیاں حلق کیا کرتی تھی، چنانچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو ان کی مخالفت کا حکم دیا اور مشابہت سے منع فرمایا۔

لہذا داڑھی کو عربوں کے ساتھ خاص کرنا سراسر جہالت، حماقت اور نادانی ہے۔

داڑھی انبیاء علیہم السلام کی سنت ہے، امت کے صلحاء کی مومنانہ صفت ہے اور داڑھی کا پھیلنا کاٹنا کفرنا وغیرہ دشمنان اسلام کفار و مشرکین یہود و نصاریٰ اور مجوسیوں اور ان کی مشابہت اختیار کرنے والے مسلمانوں کا طریقہ ہے!!^(۱)

شبہ ۷: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کی آمد کے بعد داڑھی نہیں بڑھائی!

ازالہ:

یہ سراسر جھوٹ اور باطل ہے، اس کی تردید کے لئے دوسری فصل کی تفصیلات کافی ہیں^(۲)۔

شبہ ۸: نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو گھنی داڑھی ناپسند تھی، اور آپ اس سے بڑی الجھن اور تنگی

محسوس کیا کرتے تھے۔ نیز آپ نے فرمایا: ”حفوا الشوارب واکرموا اللحی“ (موچھیں مونڈ دو اور داڑھیوں کو سنوارو اور ان کی تکریم کرو)۔

اور سنوارنے کا مطلب ہے، کاٹ چھانٹ کر مرتب و مہذب کرو!!

(۱) دیکھئے: الرد علی من اجاز تہذیب اللحیۃ، از محمود ابیجر، ص 7-9۔

(۲) دیکھئے: زیر نظر رسالہ کا (43-50)۔

ازالہ:

۱۔ اولاً اگر آپ کو گھنٹی داڑھی ناپسند ہوتی تو آپ نہایت بھاری بھر کم اور گھنٹی نہ رکھتے، نہ امت کے لئے مشروع فرماتے، جبکہ نصوص کتاب و سنت اس کے خلاف ہیں^(۱)۔

بلکہ اس کے برعکس نبی کریم ﷺ بغیر داڑھی والوں کو دیکھ کر نہایت الجھن، تنگی اور گھن محسوس کرتے تھے، چنانچہ ملاحظہ فرمائیں:

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: جَاءَ مَجُوسِيٌّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَغْفَى شَارِبُهُ وَأَخْفَى لِحْيَتُهُ فَقَالَ: مَنْ أَمَرَكَ بِهَذَا؟ قَالَ: رَبِّي، قَالَ: لَكِنَّ رَبِّي أَمَرَنِي أَنْ أُخْفِيَ شَارِبِي وَأُغْفِيَ لِحْيَتِي^(۲)۔

عبداللہ بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ ایک مجوسی نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آیا جس نے اپنی مونچھ خوب بڑھا رکھا تھا جبکہ داڑھی کو پوری طرح شیو کر رکھا تھا، آپ ﷺ نے اسے دیکھ کر فرمایا: تجھے ایسا کرنے کا حکم کس نے دیا ہے؟ اس نے کہا: میرے رب (یعنی کسریٰ) نے! آپ نے فرمایا: لیکن میرے رب نے مجھے اپنی مونچھ کاٹنے اور داڑھی بڑھانے کا حکم دیا ہے۔

۲۔ رہا مسئلہ یہ کہ آپ ﷺ نے داڑھی کے سلسلہ میں ”اکرموا اللحی“ کا حکم دیکر اسے

(۱) دیکھئے: نبی کریم ﷺ کی کی داڑھی کا وصف، رسالہ کا ص 43-50۔

(۲) دیکھئے: تاریخ الرسل والملوک للطبری (2/ 656)، والہدایۃ والنہایۃ لابن کثیر (6/ 486)، والمنظوم فی ہجرت الملوک والامم لابن الجوزی (3/ 283)، والطبقات الکبریٰ لابن سعد (1/ 449)، وتفسیر القرطبی (3/ 124)، وأمالی ابن بشران (1/ 73، حدیث 128)، اور علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے فقہ السیر واللغزالی کے حاشیہ (ص 275) میں حسن قرار دیا ہے۔

نوٹ: رسول گرامی ﷺ کا یہ موقف دراصل ”خالفوا المجوس“ (مجوسیوں کی مخالفت کرو) کی قولی و عملی تطبیق کی زندہ مثال ہے۔ آپ نے مخالفت کا حکم دیا، اور اس موقف پر قولی و عملی دونوں طرح ثبوت دیا۔ فاللھم صل وسلم علیہ۔

کاٹنے اور مرتب کرنے کا حکم دیا ہے، تو یہ دونوں باتیں سراسر جھوٹ اور باطل ہیں:

اول: یہ کہ یہ نبی کریم ﷺ پر جھوٹا الزام ہے، کیونکہ آپ ﷺ سے داڑھی کے سلسلہ میں پانچ تاکیدی الفاظ ثابت ہیں^(۱)، جن میں سے یہ لفظ نہیں ہے۔ یہ لفظ کافی تلاش کے باوجود کہیں نہیں مل سکا۔

دوم: یہ کہ اگر بالفرض یہ لفظ ثابت بھی ہو تو اس کا معنی وہی ہوگا جو ثابت شدہ پانچ الفاظ کا ہے۔ کیونکہ داڑھی کی تکریم کا معنی اسے کاٹنا کمترنا ہوز بان عرب سے اس کی تاکید نہیں ہوتی!

شبہ ۹: نبی کریم ﷺ کو حسین اور پرکشش چہروں اور تہذیب شدہ داڑھیوں سے راحت ملتی تھی اور آپ بگڑی اور ڈراؤنی صورتوں سے گھبراتے تھے۔ اس کی واضح دلیل یہ ہے کہ اصحاب کہف جن کی داڑھی اور سر کے بال اور ناخن اس قدر بڑھ گئے تھے اور شکلیں اتنی ہیبت ناک اور ڈراؤنی ہو گئی تھیں کہ اللہ نے اپنے نبی کو مخاطب کر کے فرمایا:

﴿لَوَاطَلَعَتْ عَلَيْهِمْ لَوْلَيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلِئْتَ مِنْهُمْ رُغْبًا﴾

[الکہف: 18]۔

اگر آپ جھانک کر انہیں دیکھنا چاہتے تو ضرور اٹے پاؤں بھاگ کھڑے ہوتے اور ان کے رعب سے آپ پر دہشت چھا جاتی۔

چنانچہ آپ جب بھی کسی گھنی داڑھی والے شخص کو دیکھتے تھے، آپ کو اہل کہف کی شکلیں یاد آ جاتی تھیں اور پھر آپ صبر نہ کر پاتے تھے۔ نعوذ باللہ

ازالہ:

اولاً: بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ اس شبہ کی پہلی شق کی بنیاد چند ضعیف و موضوع اور باطل و بے

اصل روایات ہیں، ملاحظہ فرمائیں:

(۱) دیکھئے: زیر نظر رسالہ کا (ص 31-42)۔

۱۔ ”اطلبوا الخیر عند حسان الوجوه“۔

خوبروؤں کے پاس بھلائی تلاش کرو۔

علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے ضعیف جداً اور موضوع قرار دیا ہے^(۱)۔

۲۔ ”اطلبوا الحوائج عند حسان الوجوه، فإن قضاها قضاها بوجه

طلق، وإن ردھا ردھا بوجه طلق“۔

خوبروؤں سے حاجت براری کرو، کیونکہ اگر پورا کرے گا تو خندہ پیشانی سے کرے گا اور

لوٹائے گا تو خندہ پیشانی سے لوٹائے گا۔

علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے موضوع قرار دیا ہے^(۲)۔

۳۔ ”إن الله تعالى لا يعذب حسان الوجوه سود الحلق“۔

یقیناً اللہ تعالیٰ سیاہ تلی والے خوبروؤں کو عذاب نہیں دیتا۔

علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے موضوع قرار دیا ہے^(۳)۔

۴۔ ”ابتغوا الخیر عند حسان الوجوه“۔

خوبروؤں کے پاس بھلائی تلاش کرو۔

علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے موضوع اور جھوٹ قرار دیا ہے^(۴)۔

۵۔ ”إِذَا ابْتَغَيْتُمُ الْمَعْرُوفَ؛ فَابْتَغُوهُ فِي حَسَنِ الْوُجُوهِ“۔

(۱) دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوئۃ (6 / 312 / 2797)، و (6 / 376 / 2855)، وضعیف

الجامع (904، 903)۔

(۲) دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوئۃ (6 / 311 / 2796)۔

(۳) دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوئۃ (1 / 255 / 130)۔

(۴) دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوئۃ (4 / 87 / 1585)، وضعیف الجامع (31)۔

علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے موضوع قرار دیا ہے ^(۱)۔

اگر تمہیں بھلائی کی خواہش ہو تو خوروں میں تلاش کرو۔

۶۔ ”عَلَيْكُمْ بِالْوُجُوهِ الْمَلَّاحِ وَالْحَدَقِ السُّودِ فَإِنَّ اللَّهَ يَسْتَحْيِ أَنْ يُعَذِّبَ وَجْهًا مَلِيحًا بِالنَّارِ“۔

سیاہ پتلی والے خوروں کو لازم پکڑو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کسی خورو کو جہنم کا عذاب دینے سے شرماتا ہے۔

علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے موضوع قرار دیا ہے ^(۲)۔

۷۔ ”النَّظَرُ إِلَى الْوَجْهِ الْجَمِيلِ عِبَادَةٌ“ ^(۳)۔

خوبصورت مکھڑے کو دینا عبادت ہے۔

اور ظاہر ہے کہ کتاب و سنت کے نصوص کی روشنی میں یہ چیز باطل ہے، اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کے سراسر خلاف بلکہ آپ پر افترا پر دازی اور جھوٹ ہے۔ اس کے برعکس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بغیر داڑھی والوں سے نفرت کرتے تھے جیسا کہ آٹھویں شبہ کے ازالہ کے تحت قصہ گذر چکا ہے۔

(۱) دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوئۃ (14/ 1071/ 6971)، وضعیف الجامع (273)۔

(۲) دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوئۃ (1/ 256/ 131)۔

(۳) دیکھئے: المنار المہدیف فی الصحیح والضعیف (ص: 62/ فقرہ 99)۔ اور اس قسم کی ضعیف و موضوئۃ روایات بکثرت ہیں، اس سلسلہ میں علامہ ابن القیم رحمہ اللہ کا عظیم الشان قاعدہ کلیہ ملاحظہ فرمائیں:

”كُلُّ حَدِيثٍ فِيهِ ذِكْرُ حَسَنَاتِ الْوُجُوهِ أَوْ الثَّنَاءِ عَلَيْهِمْ أَوْ الْاْتِمَارُ بِالنَّظَرِ إِلَيْهِمْ أَوْ التَّمَامُ إِلَى الْخَوَالِجِ مِنْهُمْ أَوْ أَنَّ النَّارَ لَا تَنْفَسُهُمْ فَكُذِّبَتْ مُخْتَلَقٌ وَإِفْكَ مُفْتَرَى“۔

ہر حدیث جس میں خوروں کا ذکر ہے، یا ان کی تعریف ہے، یا انہیں دیکھنے یا ان سے حاجت براری کا حکم ہے، یا یہ ہے کہ انہیں جہنم کی آگ نہ چھوئے گی، وہ موضوئۃ، من گھڑت اور صریح جھوٹ ہے۔

[المنار المہدیف فی الصحیح والضعیف (ص: 63/ فقرہ 104)۔ نیز دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوئۃ (6/

۲۔ سورہ کہف کی مذکورہ آیت کریمہ کے سلسلہ میں جو بات کہی گئی وہ صریح جھوٹ ہے، تھامیر اور احادیث کی کتابوں میں کہیں بھی اس بات کا ذکر نہیں ملتا کہ ان کے ناخون اس قدر بڑھ گئے تھے کہ زمین پر لٹک رہے تھے اور داڑھیاں اتنی بڑھ گئی تھیں کہ پورا چہرہ ڈھنک گیا تھا، چنانچہ ان کی شکلیں نہایت ہیبت ناک ہو گئی تھیں، اور نہ ہی اس بات کا کوئی ذکر ملتا ہے کہ جب ان میں سے ایک شخص کھانا لانے کے لئے گیا تھا تو شہر کے لوگ جس طرح اُس کے سکے کو دیکھ کر تعجب میں پڑ گئے تھے اس کی شکل و صورت بھی دیکھ کر گھبرا گئے تھے!!

۳۔ قرآن کریم کے سیاق سے معلوم ہوتا ہے کہ آیت کریمہ کا تعلق نیند کی حالت سے ہے نہ کہ بیداری سے، بیدار کئے جانے کا ذکر اس کے بعد والی آیت میں ہے ملاحظہ فرمائیں:

﴿وَنَحْسَبُهُمْ اُنْفِكَاطًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ
وَكَلْبُهُم بَكْشٌ زُرَّاعٍ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا
وَلَمَلَّيْتَ مِنْهُمْ دُغْبًا﴾ [الکہف: 18]۔

آپ خیال کرتے کہ وہ بیدار ہیں، حالانکہ وہ سوئے ہوئے تھے، خود ہم ہی انہیں دائیں بائیں کروٹیں دلا یا کرتے تھے، ان کا کتابھی چوکھٹ پر اپنے ہاتھ پھیلائے ہوئے تھا۔ اگر آپ جھانک کر انہیں دیکھنا چاہتے تو ضرور اُلٹے پاؤں بھاگ کھڑے ہوتے اور ان کے رعب سے آپ پر دہشت چھا جاتی ^(۱)۔

۴۔ داڑھی رکھنے سے صورت بگڑتی نہیں ہے بلکہ ایک مرد کا حقیقی جمال اس کی داڑھی ہے، روئے زمین پر حسین ترین شخصیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی، جبکہ اللہ نے آپ کو گھنی داڑھی سے نوازا تھا، جیسا کہ دلائل کا ذکر ہو چکا ہے۔

(۱) دیکھئے: الرد علی من أجاز تہذیب اللحية، محمود تویری، ص 11-32۔

شبہ ۱۰: اشیاء میں اصل اباحت ہے، داڑھی بھی اسی قبیل سے ہے اس کا رکھنا اور کاٹنا

دونوں مباح ہے۔

ازالہ:

۱۔ یہ اصولی قاعدہ صحیح ہے لیکن اس مسئلہ میں اس کی تطبیق بے جا اور غلط ہے۔

۲۔ رسول اللہ ﷺ کی قولی و فعلی احادیث کی روشنی میں داڑھی کا وجوب ثابت ہو جانے کے بعد اس کے مقابلہ میں بے محل قاعدہ پیش کرنا جہالت اور نادانی ہے۔

۳۔ ”اشیاء“ اور ”افعال“ دونوں الگ الگ چیزیں ہیں اور دونوں کے احکام الگ ہیں۔ اشیاء سے مراد کھانے پینے، پہننے اور استعمال کی جانے والی چیزیں ہیں، ان میں اصل اباحت ہے سوائے ممنوعات و محرمات کے۔ جبکہ افعال میں اصل توقیف ہے، شرعی دلائل کے بغیر کسی قسم کا فعل اور تصرف جائز نہیں۔ اور داڑھی کا مسئلہ افعال سے متعلق ہونے کے سبب توقیفی ہے، یہ کوئی استعمال کی چیز نہیں ہے۔ لہذا اس مسئلہ میں اس قاعدہ کی تطبیق بے محل ہے۔

شبہ ۱۱: داڑھی کے ان بالوں میں کوئی فائدہ نہیں اس کے رکھنے یا نہ رکھنے سے کوئی

فرق نہیں پڑتا!!

ازالہ: داڑھی سرِ پافطرت، مرد و عورت کے درمیان امتیازی ظاہری فرق اور مرد کی زینت اور

جمال ہے، کتاب و سنت کے نصوص سے اس کی شرعی حیثیت مسلم ہے۔ البتہ اگر فطرت ہی سلامت نہ رہے، یا مردانگی اور شہامت کی جگہ نسوانیت اور خنثوشی لے لے، اور کتاب و سنت اور سیرت رسول ﷺ سے کوئی ربط و وابستگی نہ ہو تو داڑھی میں کوئی فائدہ نظر نہیں آ سکتا! شاید اسی لئے کسی غیر سلیم الفطرت نے داڑھی کی توہین اور استہزاء کرتے ہوئے کہا تھا: ”لو كان في اللحية خير ما نبت في الفرج“ (۱)۔

(۱) دیکھئے: الاستہزاء بالدين والہلہ، محمد بن سعید بن سالم الخطاطی (ص 32)۔

اگر داڑھی میں کوئی بھلائی ہوتی تو شرمگاہ میں نہ آگتی!

سبحان اللہ! جب فطرت الٹ جاتی ہے تو داڑھی اور شرمگاہ کے بال یکساں نظر آتے ہیں!

شبہ ۱۲: داڑھی میں وہشت ہے، اس سے چھوٹے بچے ڈرتے اور گھبراتے ہیں!

ازالہ: داڑھی وہشت نہیں بلکہ فطرت ہے، مردانگی، رجولت اور شہامت کی علامت ہے،

طفولت، نسوانیت اور میچڑے پن سے امتیاز ہے۔ اور بچے داڑھی یا داڑھی والوں سے گھبراتے نہیں بلکہ اسے پکڑتے اور اس سے کھیلتے ہیں^(۱)۔

البتہ جب مرد حضرات داڑھیاں مونڈ کر اپنی مردانگی اور رجولت مسخ کر رہے ہوں یا کرچکے ہوں، صنفِ نازک اور زنجوں جیسی شکلیں بنائے رکھتے ہوں، رخساروں پر شیونگ کے آلات اور نسوانی کریموں کا استعمال کرتے ہوں، اور بچے انہی شکلوں کے عادی اور مانوس ہو جائیں تو بدیہی بات ہے کہ داڑھی والوں سے اجنبیت اور وہشت محسوس کریں گے اور ان سے گھبرائیں گے!!

شبہ ۱۳: داڑھی خبرِ واحد سے ثابت ہے، اور اخبارِ آحاد قطعی الدلالت نہیں ہوتے، لہذا

اس سے داڑھی کا وجوب اور حلقِ قطع کی حرمت ثابت نہیں سکتی۔

ازالہ: یہ بات مرجوح اور ناقابلِ اعتبار ہے، صحیح اور محقق بات یہ ہے کہ خبرِ واحد کی سند صحیح ہو تو وہ

اعمال و عقائد سب میں حجت ہے، جیسا کہ جمہور علماء محققین کا فیصلہ ہے^(۲)۔

(۱) چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کی سیرت میں وارد ہے کہ انہوں نے کھیلتے ہوئے فرعون کی داڑھی پکڑ لی اور کہیںچا۔ ابن جریر طبری فرماتے ہیں:

”فَنَلَاوُلْ مُوسَىٰ لِبَعِيْذٍ فِرْعَوْنَ حَتَّىٰ خَذَهَا“۔

موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کی داڑھی پکڑ لی اور اسے کھینچا۔

[دیکھئے: تاریخ الطبری (۱/ 395)، والبدایہ والنہایہ لابن کثیر (۲/ 185)]۔

(۲) تفصیل کے لئے دیکھئے: رسالہ حکم اعشاء اللہ فیہ وخبر الآحاد، از علامہ ابن باز رحمہ اللہ، نیز خبرِ واحد کی حجت اور قطعیت سے متعلق دیگر کتب و رسائل بھی ملاحظہ فرمائیں۔

شبہ ۱۴: داڑھی والے داڑھیاں رکھ کر دھوکہ دیتے ہیں اور بڑے بڑے جرائم اور گناہ

کرتے ہیں!!

ازالہ:

اولاً: داڑھی نہ رکھنا اسے شیو کرنا، کاٹنا کترنا خود ایک جرم اور رسول اللہ کی معصیت اور نافرمانی ہے، جبکہ داڑھی رکھنے والا اس سے بہتر اور اولیٰ ہے۔

ثانیاً: دھوکہ دینا اور جرائم کا ارتکاب کرنا صرف داڑھی والوں کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ جرائم کا ارتکاب بشریت کی کمزوری کے سبب داڑھی والے اور بغیر داڑھی والے بھی کرتے ہیں۔ لہذا کسی داڑھی والے شخص کا دھوکہ دینا اور گناہ و جرائم کرنا ہمارے لئے داڑھی مونڈنے یا کاٹنے کے جواز کی دلیل نہیں ہے۔

ثالثاً: دونوں باتیں اسلامی احکام کا حصہ ہیں، داڑھی رکھنا واجب ہے اور دھوکہ دینا اور جرائم کرنا حرام ہے۔ اب اگر ایک شخص دونوں باتوں پر عمل کرتا ہے تو وہ سب سے افضل ہے۔ اور ایک شخص دونوں پر عمل نہیں کرتا، داڑھی بھی مونڈتا ہے اور جرائم بھی کرتا ہے، تو وہ سب سے برا ہے۔ اور ایک شخص داڑھی رکھتا ہے لیکن دوسرا جرم کرتا ہے، تو وہ اس سے بہتر ہے جو داڑھی نہ رکھ کر جرائم کرتا ہے، کیونکہ وہ دیگر جرائم کے ساتھ داڑھی نہ رکھنے کا بھی جرم کر رہا ہے^(۱)۔

شبہ ۱۵: داڑھی حماقت اور بے وقوفی کی نشانی ہے!!

ازالہ:

۱۔ یہ جھوٹ اور باطل ہے، البتہ اصل حماقت یہ ہے کہ ایک مسلمان کتاب و سنت کے صریح نصوص کے باوجود داڑھی نہ رکھے، اسے شیو کرے یا کاٹ چھانٹ کرے، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور سلف صالحین کی صورت اپنانے کے بجائے دشمنان اسلام کی شکلیں بنائے۔ بلکہ داڑھی مردانگی،

(۱) دیکھئے: آراء العلماء فی خلق و تقصیر اللحية، محی الدین عبدالحمید، (ص 137)۔

شہامت، عقلمندی، پختگی اور ہیبت و وقار کی علامت ہے۔

۲۔ اس شبہ کے پیچھے بعض موضوع اور جھوٹی روایات ہیں جن کا کوئی اعتبار نہیں، جیسے:

۱۔ ”مَنْ سَعَادَةُ الْمَرْءِ خَفَةُ لَحْيَتِهِ“ (۱)۔

ہلکی داڑھی مرد کی سعادت کا حصہ ہے۔

اسے علامہ البانی رحمہ اللہ نے موضوع قرار دیا ہے۔

۲۔ ”اعْبُرُوا عَقْلَ الرَّجُلِ فِي طَوْلِ لَحْيَتِهِ وَنَقْشِ خَاتَمِهِ وَكُنُوتِهِ“ (۲)۔

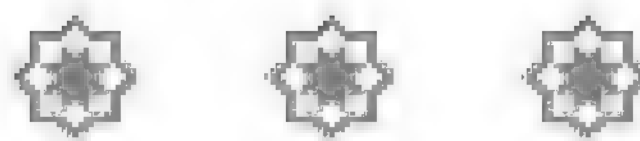
آدمی کی عقل کا اندازہ اس کی داڑھی کی لمبائی، انگشتی کے نقش اور اس کی کنیت سے لگاؤ۔

اسے علامہ البانی رحمہ اللہ نے موضوع قرار دیا ہے۔

۳۔ یہ واقع اور مشاہد العیان کے بھی خلاف ہے، بھلا بتاؤ کہ کیا انبیاء و رسل علیہم السلام اور

ہمارے رسول گرامی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے زیادہ عقلمند، دانا اور

سعادت مند کون ہو سکتا ہے؟؟



(۱) دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعة (1/ 346/ 193)، وضعیف الجامع (5303)۔

(۲) دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعة (1/ 441/ 272)۔

ساتویں فصل:

داڑھی سے متعلق چند علماء کے مواقف کا جائزہ

داڑھی کے سلسلہ میں کتاب و سنت، آثار انبیاء، آثار صحابہ، علماء محققین کے اقوال و فرمودات اور دیگر تمام تر تفصیلات کی روشنی میں یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہے کہ داڑھی جس طرح اُگتی ہے اُسے اسی حالت پر چھوڑ دینا اور اپنی فطری کیفیت پر باقی رکھنا واجب ہے، نیز اسے شیو کرنا، کاٹنا، چھانٹنا، اسکی تہذیب و ترتیب کرنا، خواہ قدرے مشمت ہو یا اس سے کم، ناجائز ہے۔

اسی کے ساتھ یہ بات بھی بدایۃً واضح ہوئی کہ اس کے برخلاف جو بھی آراء و اقوال اور مواقف و نظریات ہیں وہ محل نظر ہیں، سلف صالحین بالخصوص ابن عمر رضی اللہ عنہما اور دیگر حضرات سے حج و عمرہ یا دیگر مواقع پر جو قدرے مشمت یا اس سے کم کاٹنا ثابت ہے وہ ان کا اجتہاد ہی عمل ہے جس پر وہ اللہ ذوالکرم کی جانب سے ایک اجر کے مستحق ہیں؛ کیونکہ اس پر کتاب و سنت کی کوئی دلیل قائم نہیں ہے، اور سنت رسول کے واضح ہو جانے کے بعد کسی کے قول کی وجہ سے اسے چھوڑنا جائز نہیں^(۱)۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّ مَنْ اسْتَبَانَ لَهُ سُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَجِلَّ لَهُ أَنْ يَدْعَهَا لِقَوْلِ أَحَدٍ“^(۲)۔

(۱) دیکھئے: شرح الاربعین النوویہ، از علامہ ابن عثیمین، (ص 314)۔

(۲) مدارج السالکین لابن القیم (2/ 319)، و علامہ الموقعین عن رب العالمین (1/ 6، و 2/ 201)، و مختصر الصواعق

المرسلۃ علی الجمعیۃ والمعطلۃ (ص: 603)۔

مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ جس کے سامنے سنت رسول ﷺ ظاہر ہو جائے اس کے لئے کسی کے قول کے سبب اسے چھوڑنا حلال نہیں۔

البتہ زیر نظر فصل میں اہمیت کے پیش نظر ”داڑھی“ کے سلسلہ میں عالم اسلام کی چند معروف اور با اثر شخصیات کے مواقف کا جائزہ لیا جاتا ہے، تاکہ ان کے مواقف و نظریات کو کتاب و سنت کی کسوٹی پر پرکھا جاسکے۔ کیونکہ یہ شخصیتیں عالم اسلام میں اپنی ایک بلند شناخت رکھتی ہیں، نیز انہوں نے اپنی علمی و فکری تحریروں سے اسلامی دنیا پر ایک چھاپ، اثر اور عکس ثبت کیا ہے جس کی وجہ سے ان کے فکری اثرات عالم اسلام میں دور دور تک پائے جاتے ہیں، اور لوگ ان کے اقوال و فرمودات اور تحریروں کو حجت و دلیل بنا کر پیش کرتے ہیں۔

① بانی جماعت اسلامی مولانا ابوالاعلیٰ مودودی^(۱):

مولانا ابوالاعلیٰ مودودی کا عقیدہ ہے کہ داڑھی عبادت نہیں عادت ہے، سنت نہیں بدعت اور تحریف دین ہے۔ اور اس سلسلہ میں اُن کی بے شمار تحریریں ہیں، جو انہوں نے مختلف سوالوں کے جواب میں تحریر کی ہیں، اختصار کے پیش نظر چند اقتباسات ملاحظہ فرمائیں:

اقتباس ۱:

مولانا فرماتے ہیں:

”اسماء الرجال اور سیرت کی کتابوں میں تلاش کرنے سے مجھے بجز دو تین صحابہوں کے کسی کی داڑھی کی مقدار معلوم نہیں ہو سکی ہے۔ صحابہ کے حالات پر صفحے کے صفحے لکھے گئے ہیں مگر ان کے متعلق یہ نہیں لکھا گیا کہ ان کی داڑھی کتنی تھی۔ اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ سلف میں یہ مقدار کا

(۱) مولانا مودودی اور ان کی جماعت کے عقائد و نظریات کے لئے دیکھئے: جماعت اسلامی کو پہچانئے۔ مرتب حکیم اجمل

مسئلہ کتنا غیر اہم اور ناقابل توجہ تھا، حالاں کہ متاخرین میں جس شدت سے اس پر زور دیا جاتا ہے، اس سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شاید مومن کی سیرت و کردار میں پہلی چیز جس کی جستجو ہونی چاہیے وہ یہی ہے کہ اس کی داڑھی کا طول کتنا ہو“ (۱)۔

جائزہ:

۱۔ الحمد للہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم، خلفائے راشدین، اور دیگر بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی داڑھیاں احادیث و سیرت میں ثابت ہیں، جیسا کہ چند کا ذکر گزر چکا ہے۔

۲۔ داڑھی کے بارے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کا خلاصہ یہ ہے کہ اسے اپنی فطری حالت پر چھوڑ دیا جائے، اسلئے مقدار کے سلسلہ میں الجھن کی کوئی حاجت نہیں رہتی، بس اسے چھوڑ دیا جائے، وہی اس کی مسنون مقدار ہے۔

۳۔ ”داڑھی کا مسئلہ غیر اہم اور ناقابل توجہ“ نہیں تھا، بلکہ اتنا قابل توجہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچ مختلف تاکیدی الفاظ میں اسے چھوڑنے کا حکم دیا، خود رکھا، جس کی پانچ صفتیں سیرت میں موجود ہیں، نیز بے داڑھی مجوسی کو دیکھ کر آپ نے سخت غیض و غضب کا اظہار کیا، اور اتنا قابل توجہ تھا کہ جن بعض صحابہ و تابعین کو پیدائشی طور پر داڑھیاں نہ تھیں وہ اس کی تمنا کرتے تھے، اور وہ خود اور دیگر صحابہ کہتے تھے کہ کاش اگر ممکن ہوتا ہم پیسوں سے داڑھی خرید لیتے!

۴۔ داڑھی کے مسئلہ میں شدت اور گرائی انہیں لگتی ہے جنہیں سنتوں سے نفرت و عداوت ہوتی ہے، یا جو سنتوں کو اپنی خسیس عقل کی لونڈی سمجھتے ہیں، کہ اسے جس طرح چاہیں استعمال کریں، ورنہ اس میں کیا شک ہے کہ سنت کی روشنی میں ایک مرد مومن کے چہرہ پر سب سے اہم چیز داڑھی ہے۔

اقتباس ۲:

آپ کا قلب جس چیز پر گواہی دے، آپ کو خود اس پر عمل کرنا چاہیے، میرے نزدیک کسی کی

(۱) رسالہ و مسائل، مولانا مودودی (۱/ ۱۱۸)، اسلامک پبلیکیشنز (پرائیویٹ) لمیٹڈ، لاہور۔

داڑھی چھوٹی یا بڑی ہونے سے کوئی خاص فرق واقع نہیں ہوتا۔ اصل چیز جو آدمی کے ایمان کی کمی بیشی پر دلالت کرتی ہے وہ تو اور ہی ہے۔۔۔ آپ کو اور ہمارے تمام رفقاء کو اپنے باطن کی فکر اپنے ظاہر سے بڑھ کر ہونی چاہیے اور اسی طرح اپنے ان اعمال کی زیادہ فکر ہونی چاہیے جن پر خدا کی میزان میں آدمی کے ہلکے یا بھاری ہونے کا مدار ہے؛ کیوں کہ اگر ایسے اعمال ہلکے رہ گئے تو بال برابر وزن رکھنے والی چیزوں کی کمی بیشی سے میزان الہی میں کوئی خاص فرق واقع ہونے کی توقع نہیں ہے^(۱)۔

جائزہ:

- ۱۔ قلب کی گواہی پر نہیں بلکہ کتاب و سنت پر عمل کرنا چاہئے!! دین اسلام کسی کے عقل و قلب کی لونڈی نہیں بلکہ اللہ کے منزل دین کا نام ہے!!
- ۲۔ آپ کے نزدیک داڑھی کے چھوٹی بڑی ہونے میں کوئی فرق نہیں، کیونکہ آپ کا دھرم آپ کی عقل اور قلب ہے، لیکن اللہ کے نبی ﷺ کے نزدیک ایمان اور شرک، یہودیت عیسائیت اور مجوسیت اور ایسے ہی رجولت و فحولت اور نسوانیت و خنوثت اور ہجڑے پن کا فرق ہے!!
- ۳۔ مولانا! اگر واقعی باطن کی فکر ہوتی، اور باطن سنت رسول ﷺ کے جذبہ خالص سے معمور ہوتا تو اس کا اثر ظاہر میں چہرہ پر بھی نظر آتا، جیسے سلف صالحین کا ظاہر و باطن یکساں تھا، اور جیسے دیگر ظاہری اعمال ایک مسلمان انجام دیتا ہے۔

- ۴۔ افسوس کہ مولانا نے یہاں داڑھی جیسے فریضہ کا کھلم کھلا مذاق اور ٹھٹھا اڑایا ہے، اور اسے محض ایک ”بال“ قرار دیا ہے، جس سے میزان عدل میں کوئی فرق نہیں پڑتا!

سچ ہے! جب عقل اپنی حد سے متجاوز ہو جائے یا پھر مختل و ماؤوف ہو جائے تو یہی انجام ہوتا ہے۔ مولانا کو اتنا بھی نہیں معلوم کہ ”بال“ کیا میزان عدل میں ڈرے کا بھی وزن ہوگا اور اس کا

(۱) رساں و مساکن (1/ 118-119)، اسلامک پبلیکیشنز (پرائیویٹ) لمیٹڈ، لاہور۔

بھی حساب ہوگا۔ اور آپ نے اپنی عقلی اُچ سے جو داڑھی کو شخص ”بال“ کہہ کر سنت کا استہزا کیا ہے اللہ کے میزان میں اس کا ”وزن“ کتنا ہوگا، اس کا علم اللہ ہی کو ہے۔

اقتباس ۳:

داڑھی کے متعلق نبی ﷺ نے کوئی مقدار مقرر نہیں کی ہے، صرف یہ ہدایت فرمائی ہے کہ رکھی جائے۔ آپ اگر داڑھی رکھنے میں فاسقین کی وضعوں سے پرہیز کریں، اور اتنی داڑھی رکھ لیں جس پر عرف عام میں داڑھی رکھنے کا اطلاق ہوتا ہو، (جسے دیکھ کر کوئی شخص اس شبہ میں مبتلا نہ ہو کہ شاید چند روز سے آپ نے داڑھی نہیں مونڈی ہے) تو شارع کا منشا پورا ہو جاتا ہے، خواہ اہل فقہ کی استنباطی شرائط پر وہ پوری اترے یا نہ اترے^(۱)۔

جائزہ:

- ۱۔ ”نبی نے داڑھی کی کوئی مقدار مقرر نہیں بس رکھنے کا حکم دیا ہے“۔
بس یہی تو داڑھی کے بارے میں سنت رسول ہے کہ داڑھی مقدار کی تعین کے بغیر رکھی جائے، اسے کسی طرح کانت چھانٹ یا شیونہ کیا جائے۔ اور یہی شارع کا منشا بھی ہے۔
- ۲۔ ”فاسقوں کی وضعوں سے پرہیز!“

موجودی صاحب! کاش آپ کو معلوم ہوتا کہ رسول اللہ ﷺ نے فاسقوں نہیں بلکہ دشمنان اسلام ”مشرکوں، یہودیوں، عیسائیوں اور آتش پرست مجوسیوں“ کی مخالفت کا حکم دیا ہے جو شیو، شبہ شیو اور کاٹ چھانٹ بھی کیا کرتے تھے۔

- ۳۔ ”شارع کے منشا و مقصود“ کی جو آپ نے من مانی شرح فرمائی ہے وہ شارع کا منشا و مقصود نہیں بلکہ آپ کی ذہنی اُچ اور عقلانی بڑ ہے۔

۴۔ کاش آپ فقہاء کا استنباط، لغت عرب کا مدلول اور سنت رسول ﷺ، اور سیرت صحابہ

(۱) رسائل و مسائل (۱/ ۱۱۴)، اسلامک پبلیکیشنز (پرائیویٹ) لمیٹڈ، لاہور۔

رشی اللہ عنہم کی اہمیت سمجھتے تو یہ عقلانی گھوڑے نہ دوڑاتے بلکہ ”آمنّا وصدقنا“ اور ”سمعنا واطعنا“ کہہ کر سر تسلیم خم کر دیتے۔

اقتباس ۴:

”اسی طرح داڑھی کے معاملے میں جو شخص حکم کا یہ منشا سمجھتا ہو کہ اسے بلا نہایت بڑھنے دیا جائے، وہ اپنی اس رائے پر عمل کرے، اور جو شخص کم سے کم مشیت کو حکم کا منشا پورا کرنے کے لئے ضروری سمجھتا ہو وہ اپنی رائے پر عمل کرے اور جو شخص مطلقاً داڑھی رکھنے والے کو (بلا قید و مقدار) حکم کا منشا پورا کرنے کے لئے کافی سمجھتا ہو، وہ اپنی رائے پر عمل کرے، ان تینوں گروہوں میں سے کسی کو بھی یہ کہنے کا حق نہیں ہے کہ استنباط و اجتہاد سے جو رائے اس نے قائم کی ہے، وہی شریعت ہے اور اس کی پیروی سب لوگوں پر لازم ہے۔ ایسا کہنا اس چیز کو سنت قرار دینا ہے جس کے سنت ہونے کا کوئی ثبوت نہیں ہے اور یہی وہ بات ہے جس کو میں بدعت کہتا ہوں^(۱)۔“

جائزہ:

۱۔ جو شخص اپنی عقل کو سنت و شریعت پر حاکم سمجھتا ہو اس کے نزدیک کسی بڑے سے بڑے استنباط کی کیا اہمیت ہو سکتی ہے!!

۲۔ جب شریعت، سنت اور بدعت وغیرہ اصطلاحات آپ کی ”دانشوری“ کے تابع ہیں تو آپ جس کو چاہیں سنت و شریعت قرار دیں اور جس کو چاہیں بدعت ٹھہرائیں!!

۳۔ حیرت ہے مولانا کے مبلغِ علم پر کہ ان کے یہاں داڑھی کے سنت رسول ہونے کا کوئی ثبوت ہی نہیں! اور ماتم ہے اس عقلانیت پر کہ رفتہ رفتہ داڑھی کو سنت سے خارج کر کے اسے بدعت ٹھہرا دیا!!

سچ فرمایا تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے:

(۱) رسائل و مسائل (1/ 200)، اسلامک پبلیکیشنز (پرائیویٹ) لمیٹڈ، لاہور۔

”لَا يَغْرِفُ مَعْرُوفًا، وَلَا يُنْكِرُ مُنْكَرًا، إِلَّا مَا أُشْرِبَ مِنْ هَوَاةٍ“ (۱)۔

(فتنہ زدہ دل کی کیفیت یہ ہو جاتی ہے کہ) وہ معروف کو معروف اور منکر کو منکر نہیں سمجھتا، بس وہ خواہشات نفسانی کی آماجگاہ بن جاتا ہے۔

اقتباس ۵:

”میں اسوہ اور سنت اور بدعت وغیرہ اصطلاحات کے ان مفہومات کو غلط بلکہ دین میں تحریف کا موجب سمجھتا ہوں جو بالعموم آپ حضرات کے ہاں رائج ہیں آپ کا یہ خیال کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جتنی بڑی داڑھی رکھتے تھے اتنی ہی بڑی داڑھی رکھنا سنت رسول یا اسوہ رسول ہے، یہ معنی رکھتا ہے کہ آپ عادات رسول کو بعینہ وہ سنت سمجھتے ہیں جس کے جاری اور قائم کرنے کے لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسرے انبیاء علیہم السلام مبعوث کیے جاتے رہے ہیں۔ مگر میرے نزدیک یہی نہیں کہ یہ سنت کی صحیح تعریف نہیں ہے، بلکہ میں یہ عقیدہ رکھتا ہوں کہ اس قسم کی چیزوں کو سنت قرار دینا اور پھر ان کے اتباع پر اصرار کرنا ایک سخت قسم کی بدعت اور ایک خطرناک تحریف دین ہے جس سے نہایت برے نتائج پہلے بھی ظاہر ہوتے رہے ہیں اور آئندہ بھی ظاہر ہونے کا خطرہ ہے“ (۲)۔

جائزہ:

۱۔ جب مولانا مطلق العنان ہیں تو جس اصطلاح پر جو بھی حکم لگانا چاہیں لگا سکتے ہیں، اسی لئے انہوں نے اسوہ، اور سنت و بدعت کے علماء کتاب و سنت کے بتلائے ہوئے معافی و مغفایم ہی کو موجب تحریف قرار دیا!

امام ابن کثیر رحمہ اللہ { لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ } [الاحزاب: 21] کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

(۱) صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب بیان ان الاسلام بدأ غریباً (1/ 129، حدیث 144)۔

(۲) رساکن و مساکن (1/ 194-195) نیز دیکھئے: (ص 190)، اسلامک پبلیکیشنز (پرائیویٹ) لمیٹڈ، لاہور۔

”هَذِهِ الْآيَةُ الْكَرِيمَةُ أَصْلُ كَبِيرٍ فِي النَّاسِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي أَقْوَالِهِ وَأَفْعَالِهِ وَأَخْوَالِهِ“^(۱)۔

یہ آیت کریمہ رسول اللہ ﷺ کے اقوال، افعال اور احوال میں آپ کو اسوہ سمجھتے کے سلسلہ میں بہت بڑی بنیاد ہے۔

اب اگر مولانا اسوہ کے اس مفہوم کو ”موجب تحریف“ سمجھتے ہیں تو یہ ان کی عقل کے لئے ”موجب ماتم“ ہے، نہ کہ اس مفہوم کا قصور!

۲۔ افسوس مولانا ”داڑھی رکھنے“ کو عادت سمجھتے ہیں، انہیں اتنا بھی ادراک نہیں کہ عبادت و عادت میں کیا فرق ہے، اور نصوص شریعت سے عبادت و عادت کا استنباط کیسے ہوتا ہے؟ سبحان اللہ! کیا داڑھی کے سلسلہ میں نبی کریم ﷺ کے پانچ اوامر ”أَوْفُوا، أَعْفُوا، أَرْخُوا، وَفَرُوا، أَرْجُوا“ مولانا کے نزدیک ”عادت“ باور کرانے کے لئے ہیں! افسوس!!

۳۔ یہ ”سنت کی صحیح تعریف نہیں ہے“ علمائے امت نے جو سنت کی تعریف کی ہے اگر وہ آپ کے نزدیک غلط ہے تو آپ کو سنت کی کوئی منضبط تعریف کر دینی چاہئے جس پر آپ بھی عمل کرتے اور دیگر بھی! لیکن چونکہ آپ کے یہاں سنت خود آپ کی ”عقل و دانش“ ہے اس لئے آپ اس کی تعریف کر بھی نہیں سکتے، بلکہ جب جہاں چاہا اپنی عقل کی کسوٹی پر سنت، بدعت اور تحریف ٹھہرا دیا۔

۴۔ لیجئے مولانا نے ساری مصیبت سے نجات و لادھی، داڑھی میں نبی ﷺ کی ”اتباع پر اصرار کرنا ایک سخت قسم کی بدعت اور ایک خطرناک تحریف دین ہے جس سے نہایت برے نتائج پہلے بھی ظاہر ہوتے رہے ہیں اور آئندہ بھی ظاہر ہونے کا خطرہ ہے“۔

افسوس ہے مولانا کی عقل و دانش اور مفکریت پر!! آپ ایک جماعت کے بانی اور اس کے روح رواں تھے، سنت رسول سے اتنی عداوت، رسول ﷺ کے چہرہ مبارک سے اتنا بغض

(۱) تفسیر ابن کثیر تحقیق سامی سلامۃ (6/391)۔

و نفرت اور کراہت کہ داڑھی کو دائرہ سنت ہی سے خارج کر کے اسے بدعت اور تحریف دین قرار دیا، جس کے ہمیشہ برے نتائج نکلتے رہے ہیں اور مستقبل میں بھی وہی اندیشہ ہے!!

لمحہ فکر یہ!!

اب ظاہر ہے کہ جب آپ کی یہ تعلیمات ہیں تو آپ کی ”اسلامی“ جماعت کے لوگ ایک بدعت کیوں کریں، دین میں تحریف جیسے گھناؤنے جرم کا ارتکاب کیوں کریں، جس سے ماضی و حال میں برے نتائج نکلتے رہے ہیں!!!!

اسی لئے آپ کو مولانا کی جماعت کے افراد میں نادر ہی کوئی ایسا نظر آئے گا جو آپ کے ”عقیدہ“ سے سرمو انحراف کر کے ”بدعت اور تحریف دین“ (داڑھی رکھنے) کا مرتکب ہو!! یہ دراصل عقلانیت اور دانشوری کا شاخسانہ ہے، جب ایک انسان اپنی عقل کو دین و شریعت کے تابع نہیں سمجھتا بلکہ عقل کو حاکم اور مختار کل قرار دیتا ہے تو اجماعی مسائل کو بھی ”بدعت اور تحریف دین“ کی بھیونت چڑھا دیتا ہے۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ مولانا پر رحم فرمائے، لیکن آپ کی جماعت کے لوگوں کو سنت کی سمجھ اور اس پر عمل کی توفیق عطا فرمائے، اللہم ارننا الحق حقاً وارزقنا اتباعه، آمین۔

② ڈاکٹر یوسف قرضاوی^(۱):

ڈاکٹر یوسف قرضاوی کا داڑھی کے بارے میں جو عقیدہ و نظریہ موقف اور عمل ہے اس کا خلاصہ حسب ذیل ہے^(۲):

(۱) ڈاکٹر قرضاوی کے عقائد و نظریات کے لئے دیکھئے: القرضاوی فی المیزان، از سلیمان بن صالح الخراشی، دار الجواب للنشر، الریاض۔

(۲) یوسف قرضاوی کے رد میں علامہ شیخ صالح الفوزان حفظہ اللہ نے ”الاعلام بحکمہ الحلال والحرام“ نامی ایک نہایت جامع رسالہ تحریر فرمایا ہے، ملاحظہ فرمائیں، (ص 18-21)، کچھ تصرف کے ساتھ یہاں اس کا خلاصہ پیش کیا گیا ہے۔

موقف:

۱۔ ”اعفاء“ کا مطلب یہ نہیں ہے کہ داڑھی سرے سے کاٹی ہی نہ جائے، کیونکہ ایسا کرنے سے تکلیف وہ حالت تک بڑھ جائے گی^(۱)۔ بلکہ ترمذی کی روایت اور بعض سلف کے عمل کی روشنی میں طول و عرض سے کچھ کاٹ لے۔

۲۔ داڑھی شیو کرنے سے متعلق تین اقوال ہیں:

(۱) حرمت (امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ)

(۲) کراہت (قاضی عیاض رحمہ اللہ)

(۳) جواز و اباحت (بعض معاصرین)

ان میں سب سے مناسب اور درمیانی قول کراہت کا ہے، کفار کی مخالفت کا حکم ضرور دیا گیا ہے

(۱) سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر عمل کی بابت تکلیف کا کوئی تصور سلف کے یہاں موجود نہ تھا، لہذا داڑھی کو اپنی حالت پر چھوڑ دینا سنت ہے، خواہ کتنی ہی بڑی کیوں نہ ہو جائے، یہی وجہ ہے کہ سلف صالحین میں لمبی سے لمبی داڑھی کی مثال موجود ہے چنانچہ شیخ الشیوخ قاضی قرم شیا، الدین بن سعد الدین عبید اللہ بن محمد عثمان عصفی قزوینی شافعی رحمہ اللہ (متوفی: 780ھ) کی سیرت میں علماء و رجال و تراجم نے لکھا ہے کہ ان کی داڑھی خوب لمبی تھی، پیروں تک پہنچتی تھی، جبکہ وہ خود بھی طویل قامت انسان تھے چنانچہ وہ جب بھی سوتے تھے اپنی داڑھی کو ایک تھیلی میں رکھ لیا کرتے تھے، حافظ ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”وَكُنَّا لِحَبِيبِهِ طَوِيلَةً جَدًّا بِحَيْثُ تَصِلُ إِلَى قَدَمَيْهِ، وَلَا يَنَامُ إِلَّا وَهِيَ فِي كَيْسٍ، وَكَانَ إِذَا رَكِبَ فَرَقِيهَا فَرَقَتَيْنِ، وَكَانَ عَوَامَ مِصْرَ إِذَا دَاوَهُ قَالُوا: سُبْحَانَ الْخَالِقِ!“

ان کی داڑھی اتنی زیادہ لمبی تھی کہ پیروں تک پہنچتی تھی، وہ جب بھی سوتے تھے اسے ایک تھیلی میں رکھ کر سوتے تھے، اور سوار ہوتے تھے تو وہ حصوں میں تقسیم ہو جاتی تھی، مصر کے عوام انہیں دیکھ کر کہتے تھے: ”خالق کی ذات پاک ہے!“

[دیکھئے: إنباء الغمر بآباء العمر للحافظ ابن حجر (1/ 183)، نیز دیکھئے: المنہل الصافی والمستوفی بعد الوافی (7/ 404)، وبقية الوعاة (2/ 14)، وشذرات الذهب في أخبار من ذهب (8/ 459)، وحسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة (1/ 546)، وطبقات المفسرين للذہبی (1/ 223)]۔

لیکن امر یقینی طور پر وجوب پر دلالت نہیں کرتا۔

۳۔ صحیح ہے کہ سلف میں کسی سے داڑھی چھیلنا ثابت نہیں ہے، لیکن اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ انہیں اس کی حاجت ہی نہ ہوئی ہو، کیونکہ وہ اس کے عادی تھے^(۱)۔

جائزہ:

۱۔ بلاشبہ ”إِعْفَاء“ کے معنی یہی ہیں کہ اسے اپنی حالت پر چھوڑ دیا جائے، مرے سے نہ کاٹا جائے، احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور ائمہ لغت و حدیث کی تشریحات سے یہی ثابت ہے۔

امام نووی احادیث میں وارد پانچ الفاظ کا ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”وَمَعْنَاهَا كُتْلُهَا تَرْكُهَا عَلَى خَالِهَا هَذَا هُوَ الظَّاهِرُ مِنَ الْحَدِيثِ الَّذِي تَقْتَضِيهِ الْفَاطَةُ“^(۲)۔

ان تمام الفاظ کا معنی اسے اپنی حالت پر چھوڑ دینا ہے، حدیث سے یہی ظاہر ہوتا ہے اس کے الفاظ اسی کے متقاضی ہیں۔

ترمذی کی مشارالیه روایت میں ایک راوی عمر بن ہارون محدثین کے یہاں متروک ہے، لہذا وہ نہایت ضعیف اور ناقابل اعتبار ہے، بلکہ علماء نے اسے موضوع قرار دیا ہے^(۳)۔

جہاں تک سلف صالحین کے فعل کا مسئلہ ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم و عمل کے خلاف کسی کا قول و فعل حجت نہیں، یہ فعل مرفوع روایات کے خلاف ہے، لہذا سلف صالحین بالخصوص عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل اجتہادی ہے جو تاویل پر مبنی ہے، دیگر عام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا عمل فعل رسول کے موافق تھا، لہذا ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ فعل خود انہی سے مروی حکم رسول کے بالمقابل

(۱) دیکھئے: المحال والحرام فی الاسلام للقرضاوی، (ص 81)۔

(۲) شرح النووی علی مسلم (3/ 151)، وئیل الاوطار (1/ 143)، نیز دیکھئے: زیر نظر رسالہ کا (ص 40)۔

(۳) دیکھئے: زیر نظر رسالہ کا (ص 94، حاشیہ)۔

حجت نہیں بن سکتا^(۱)۔

۲۔ داڑھی حلق کرنے کے سلسلہ میں کراہت کے قول کو ترجیح دینا درست نہیں؛ کیونکہ یہ ترجیح بے دلیل اور احادیثِ صحیحہ کے خلاف ہے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ پہلا قول (حرمت کا) صحیح اور رائج ہے، کیونکہ قرائن سے خالی غیر مصروف امر و جواب پر دلالت کرتا ہے جس کی مخالفت حرام ہے، جیسا کہ علماء نے تصریح فرمائی ہے^(۲)۔

۳۔ قرضِ صاوی صاحب کی یہ توجیہ کہ ”سلف میں سے کسی کے داڑھی نہ چھیلنے کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ انہیں اس کی حاجت ہی نہ ہوئی ہو، کیونکہ وہ اس کے عاوی تھے“ نہایت بھونڈی، بے تکی اور باطل توجیہ ہے۔ بلکہ صحیح اور منصفانہ بات یہ ہے کہ کسی کے کاٹنے کا عدم ثبوت اس کے عدم جواز کی دلیل ہے! کیونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم داڑھی کے بڑے حریص تھے، بطور مثال قیس بن سعد رضی اللہ عنہ اور شریح قاضی رحمہ اللہ وغیرہ کی سیرت ملاحظہ فرمائیں، جنہیں فطری طور پر داڑھی نہ تھی^(۳)۔

خلاصہ کلام اینکه داڑھی کے سلسلہ میں ڈاکٹر قرضِ صاوی کی عقلانی توجیہات اور مرجوحات کی ترجیح مستند دلائل کے خلاف ہونے کے باعث باطل اور ناقابل اعتبار ہیں۔

③ محدث العصر علامہ محمد ناصر الدین البانی رحمہ اللہ^(۴):

داڑھی کے سلسلہ میں آپ کا موقف بالجملة کتاب اللہ اور سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق ہے، البتہ بعض جزویات میں آپ سے اجتہادی غلط ہوئی، حق آپ کا حلیف نہ ہو سکا، جس پر بھی آپ

(۱) دیکھئے: زیر نظر رسالہ کا (ص 105-109)۔

(۲) دیکھئے: زیر نظر رسالہ کا (ص 41-42)۔

(۳) دیکھئے: زیر نظر رسالہ کا (ص 58-60)۔

(۴) علامہ ناصر الدین البانی رحمہ اللہ عصر حاضر کے نہایت بلند پایہ اور عظیم المرتبت محدث اور آسمانِ استخراج و اجتہاد ==

ایک اجر کے مستحق ہیں، ان شاء اللہ۔

موقف کا خلاصہ ملاحظہ فرمائیں:

۱۔ داڑھی کا اعفاء واجب ہے اور اس کا حلق کرنا چھیلنا حرام ہے^(۱)۔

۲۔ امر و جوب پر دلالت کرتا ہے، جب تک کہ اسے وجوب سے پھیرنے والا کوئی قرینہ نہ ہو،

اور یہاں قرائن وجوب ہی کی تائید کرتے ہیں^(۲)۔

=== کے آفتاب و ماہتاب تھے، اس کی زندہ جاوید دلیل علم حدیث و عقل اور رجال و اسانید کی دقیق علمی بحثوں پر مشتمل آپ کی سیکڑوں کتابیں، اور فقہ و فتاویٰ پر مشتمل چھ ہزار سے متجاوز علمی کیٹشیں ہیں جو دنیا کے چپہ چپہ میں پھیلی ہوئی ہیں، جبکہ امت کے کبار علماء و اعلام کی شہادتیں اس کے علاوہ ہیں۔ آپ کا یہ علمی ورثہ علماء طلبہ اور باحثین و محققین کا مرجع ہے۔ آپ نے اس دور میں معتبر و غیر معتبر کی چھان بین اور جانچ پڑتال کی فکر عطا فرمائی ہے اور امت کے علماء و باحثین کو بحث و جستجو اور تحقیق و تنقیح کا شفاف ذوق اور ملکہ عطا فرمایا ہے، فجزاؤ اللہ خیراً۔

لیکن ان تمام تر فضائل کے باوجود آپ ایک فرد بشر ہیں دیگر لوگوں کی طرح آپ سے بھی اجتہادی غلطی اور خطا کا صدور ممکن ہے، اس لئے آپ کی باتوں اور تحریروں میں عصمت یا عدم خطا کا تصور صحیح نہیں، نہ ہی تعصب اور مقلدانہ انداز میں آپ کی باتوں کو لینا ہی درست ہے، آپ فرماتے ہیں:

”أَنْ يَعْلَمَ مَنْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ الْعِلْمَ لَا يَقْبَلُ الْجُمُودَ، فَهُوَ فِي تَقْدِمِ مُسْتَمِرٍّ مِنْ خَطَا إِلَى صَوَابٍ، وَمِنْ صَحِيحٍ إِلَى أَصَحِّ، وَهَكَذَا ... وَلْيَعْلَمُوا أَنَّا لَا نَصَرُّ عَلَى الْخَطَا إِذَا تَبَيَّنَ لَنَا“۔
یعنی جسے اللہ توفیق دے وہ جان لے کہ علم جمود قبول نہیں کرتا بلکہ مستقل ترقی پذیر ہوا کرتا ہے، غلط سے صحیح اور صحیح سے صحیح کی طرف اس کا سفر جاری رہتا ہے۔ اور یہ بھی جان لے کہ ہم غلطی واضح ہو جانے کے بعد اس پر اڑے نہیں رہتے۔ [سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعة (1/44)]۔

اور امام موصوف نے عملاً ایسا کیا بھی ہے، تراجمات کی کتابیں اس پر شاہد خیر ہیں۔ فرحمہ اللہ رحمۃ واسعة وأوصلہ فیسح جناتہ، آمین۔

علامہ موصوف کی حیات و خدمات اور بے مثال محدثانہ کارناموں کے لئے دیکھئے: حیاۃ الالبانی وآثارہ وثناء العلماء

علیہ، از محمد بن ابراہیم الشیبانی، والامام الالبانی، دوروس ومواقف وغیرہ، از دکتور عبدالعزیز السدحان۔

(۱) تمام المیۃ فی التعلیق علی فقہ السنۃ (ص: 82)، و آداب الزفاف فی السنۃ المظہرۃ (ص: 212)۔

(۲) آداب الزفاف (ص: 209)، و تمام المیۃ فی التعلیق علی فقہ السنۃ (ص: 80)۔

۳۔ داڑھی کاٹنا اور اس سے زینت کرنا معصیت، نہایت فتنہ خصلت اور کفار کی مشابہت ہے۔ اور داڑھی مونڈنے میں چار قباحتیں ہیں:

۱۔ حکم رسول ﷺ کی صریح مخالفت۔

۲۔ کفار و مشرکین کی مشابہت۔

۳۔ خلق الہی کی تبدیلی اور فطرت کا بگاڑ۔

۴۔ عورتوں سے مشابہت^(۱)۔

۴۔ نبی کریم ﷺ سے کسی قولی یا فعلی صحیح حدیث میں داڑھی کاٹنا ثابت نہیں ہے^(۲)۔

۵۔ داڑھی کو حلق کی طرح کاٹنا، جیسا کہ بعض لوگ اور بعض جماعتیں کرتی ہیں، ناجائز ہے^(۳)۔

۶۔ البتہ داڑھی کا کاٹنا بعض سلف سے ثابت ہے۔ (پھر عبد اللہ بن عمر سمیت صحابہ و تابعین

وغیرہ سے آٹھ آثار نقل فرمائے ہیں اور انہیں صحیح یا حسن قرار دیا ہے) آگے فرماتے ہیں:

ان صحیح آثار سے معلم ہوتا ہے کہ سلف کے یہاں داڑھی کا کاٹنا ایک معروف امر تھا، برخلاف

ہمارے بعض اہل حدیث بھائیوں کے جو ”اعفوا“ کے عموم کو لیکر شدت برتتے ہیں، اس پر دھیان

نہیں دیتے کہ سلف نے اس عموم سے یہ سمجھا ہے کہ اس سے یہ مراد نہیں ہے، کیونکہ اس پر سلف کا

عمل نہیں رہا ہے، اور انہی (عمل نہ کرنے والوں) میں مذکورہ عمومی حدیث کو روایت کرنے والے

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بھی ہیں، جو نبی کریم ﷺ کو شب و روز دیکھتے تھے، جنہوں نے

”اعفوا“ کا حکم دیا تھا^(۴)۔

(۱) آداب الزفاف فی السنۃ المطہرۃ (ص: 207)، وجہ النبی ﷺ (ص: 7)

(۲) سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعۃ (5/375)۔

(۳) سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعۃ (5/125)۔

(۴) سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعۃ (5/378، 379، و 8/457)۔

۷۔ سلف صحابہ وغیرہم کی معمول بہ سنت یہ رہی ہے کہ واڑھی کو قدرِ مشیت تک بڑھایا جائے، اور مشیت سے زائد کو کاٹ دیا جائے^(۱)۔

۸۔ ”راوی اپنی حدیث کے مقصد کو دیگر نہ سننے والوں سے زیادہ جانتا ہے“^(۲)۔

۹۔ حمود تو بھری اور ان جیسے دیگر لوگوں پر تعجب ہوتا ہے جو ناحق شدت برتتے ہیں اور بالکل کاٹنا جائز نہیں سمجھتے، اور ان آثارِ سلف کی خلاف ورزی کی جرأت کیسے کرتے ہیں؟ جبکہ ان کے پاس ”أَعْفُوا لِلْخِي“ کے عموم کے سوا کوئی دلیل نہیں ہے، ایسا محسوس ہوتا کہ انہیں سلف سے زیادہ اس کے معنی کا علم ہو گیا ہے؟ حالانکہ اس کے راوی عبد اللہ بن عمر ہیں، اور راوی اپنی روایت کا مقصود دوسروں سے زیادہ سمجھتا ہے^(۳)۔

۱۰۔ یہ ”الحبرۃ بروایۃ الراوی لا برأیہ“ (راوی کی رائے نہیں بلکہ اس کی روایت کا اعتبار ہے) کے قبیل سے نہیں ہے، جیسا کہ بعض لوگوں کا وہم ہے، کیونکہ یہ اس وقت ہوتا ہے جب رائے اور روایت میں ٹکراؤ ہوتا ہے، اور یہ اس قبیل سے نہیں ہے۔ بلکہ یہ ان عموماً پر عمل کے قبیل سے ہے جو غیر معمول بہ رہے ہیں جو ہر بدعت کی جڑ ہے، جیسا کہ امام شاطبی نے لکھا ہے^(۴)۔

جائزہ:

اولاً: ابتدائی پانچ فقروں میں کوئی اشکال نہیں ہے۔ الحمد للہ
ثانیاً: آخری پانچ فقرے محلِ نظر ہیں۔

(۱) سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوئۃ (5/125)۔

(۲) سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوئۃ (8/457، 5/378)۔

(۳) سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوئۃ (13/442)۔

(۴) سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوئۃ (5/5، 13/442)۔

جائزہ فقرہ ۷، ۷:

۱۔ داڑھی کا کاٹنا بعض سلف سے ثابت ہے، جن میں سے علامہ رحمہ اللہ نے آٹھ کا ذکر کیا ہے، لہذا اسے عام سلف کا معمول قرار دینا محل نظر ہے، مثال کے طور پر نبی کریم ﷺ، اہل بیت، صحابہ، خلفائے راشدین اور عشرہ مبشرہ وغیرہ سے کہیں داڑھی مونڈنا یا کاٹنا ثابت نہیں ہے۔

۲۔ یہ ”أَعْفُوا“ کے عموم پر شدت نہیں بلکہ جذبہ اتباع سنت ہے، اور اس عموم کے تخصیص کی سنت رسول ﷺ سے کوئی دلیل نہیں ہے۔

۳۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اس حدیث کے راوی ضرور ہیں، لیکن نبی کریم ﷺ کے مراد کو خود آپ ﷺ سے زیادہ کون جان سکتا ہے، آپ کا عمل آپ کے قول کی تطبیق ہے جس سے آپ کے حکم کا مقصود بخوبی سمجھ میں آتا ہے۔ لہذا ابن عمر رضی اللہ عنہما کے فعل کو نبی کریم ﷺ کے قول و فعل پر مقدم نہیں کیا جاسکتا^(۱)۔

۴۔ قدرے مشہور زائد کاٹنے کے سلسلہ میں صرف چند آثار آئے ہیں، خود علامہ رحمہ اللہ نے آٹھ آثار کا تذکرہ کیا ہے (جو امام موصوف رحمہ اللہ کے یہاں صحیح ہیں) نہ کہ عام صحابہ و تابعین کا یہ عمل تھا، بلکہ عام صحابہ و تابعین کا عمل نبی کریم ﷺ کے قول و فعل کے مطابق تھا۔

۵۔ یہ ان حضرات صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم و رحمہم کا اپنا اجتہادی عمل تھا، جو رسول ﷺ کی تاکید و قولی و عملی سنت کے ہوتے ہوئے کسی کے لئے حجت نہیں بن سکتا، اور ان حضرات کے عمل پر کتاب و سنت کی کوئی دلیل قائم نہیں ہے^(۲)۔

جائزہ فقرہ ۸:

اس قاعدہ اور اس کے موقع محل کے سلسلہ میں اہل علم کی تصریحات گزر چکی ہیں کہ یہ قاعدہ اس

(۱) دیکھئے: زیر نظر رسالہ کا (ص 105)۔

(۲) دیکھئے: زیر نظر رسالہ کا (ص 107)۔

صورت کے لئے ہے جب نص کے معنی میں کوئی احتمال ہو^(۱)۔

جائزہ فقرہ ۹:

در حقیقت یہ ”آثار سلف کی خلاف ورزی کی جرأت“ نہیں ہے جیسا کہ علامہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے، بلکہ یہ خالص اتباع سنت کا جذبہ ہے، اور یہاں آثار سلف کی اتباع سے سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی خلاف ورزی لازم آرہی ہے، جو کسی صاحب ایمان کے لئے کسی طرح مناسب نہیں۔

جائزہ فقرہ ۱۰:

۱۔ در حقیقت داڑھی کا یہ مسئلہ اصولی قاعدہ ”العبۃ بروایۃ الراوی لا برأیہ“ (راوی کی رائے نہیں بلکہ اس کی روایت کا اعتبار ہے) ہی کے قبیل سے ہے، گرچہ علامہ رحمہ اللہ تعالیٰ وعفوا عنہ نے اسے وہم قرار دیا ہے، اور اس کے موقع محل کے سلسلہ میں علمائے محققین کی تصریحات گزر چکی ہیں کہ یہ قاعدہ ان صورتوں کے لئے ہے جب نص کے معنی میں کوئی احتمال نہ ہو، اور موجودہ صورت اسی قبیل سے ہے^(۲)۔

۲۔ جس قاعدہ کی طرف علامہ رحمہ اللہ نے امام شافعی رحمہ اللہ کے حوالہ سے اشارہ کیا ہے وہ محل نظر ہے^(۳)۔

یہ دراصل علامہ رحمہ اللہ کی اجتہادی لغزشیں اور خطائیں ہیں، جن سے کوئی بشر محفوظ نہیں، البتہ مجتہد ہر صورت میں مایوس ہوتا ہے، دعا ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ امام موصوف کی مغفرت فرمائے آپ کی خطاؤں کو درگزر فرمائے اور اہل اسلام کی طرف سے اجر عظیم سے نوازے، آمین۔



(۱) دیکھئے: زیر نظر رسالہ کا (ص ۱۱۴)۔

(۲) دیکھئے: فتاویٰ اللجنة الدائمة (۱۱/ ۳۲۹)، نیز دیکھئے: زیر نظر رسالہ کا (ص ۱۱۶)۔

(۳) دیکھئے: فتاویٰ اللجنة الدائمة (۴/ ۴۹)۔

آٹھویں فصل:

داڑھی سے متعلق علماء کے بعض فتاویٰ

داڑھی کے حکم کے سلسلہ میں دوسری فصل میں قدیم و جدید اہل علم کے متعدد اقوال نقل کئے گئے ہیں، جنہوں نے داڑھی کے حلق کی حرمت کی صراحت فرمائی ہے، جبکہ بعض اہل علم نے اسے کاٹنے، کترنے وغیرہ کی حرمت کی بھی صراحت فرمائی ہے اور اسے مطلقاً اپنی حالت پر چھوڑ دینے کو واجب قرار دیا ہے، جیسے امام نووی، علامہ عبدالرحمن مبارکپوری، علامہ عبدالعزیز بن باز اور علامہ محمد بن صالح العثیمین رحمہم اللہ جمیعاً۔

یہاں اس سلسلہ میں اہل علم کے چند فتاویٰ ملاحظہ فرمائیں:

① محمد بن ابراہیم آل الشیخ رحمہ اللہ کا فتویٰ:

محمد ابراہیم کی جانب سے مکرم عبداللہ بن عثمان العمر سلمہ اللہ کے نام السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ وبعد:

آپ کا مکتوب موصول ہوا، جس میں سات سوالات ہیں:

سوال ۱: داڑھی کا کیا حکم ہے؟

جواب: داڑھی کو کسی بھی طرح زائل کرنا جائز نہیں، کیونکہ ارشاد باری ہے:

﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ

الْمُبِينُ ﴿١٢﴾﴾ [التغابن: 12]۔

(لوگو) اللہ کا کہنا مانو اور رسول کا کہنا مانو۔ پس اگر تم اعراض کرو تو ہمارے رسول کے ذمہ صرف صاف صاف پہنچا دینا ہے۔

نیز ارشاد باری ہے:

﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: 63]۔

سنو جو لوگ حکم رسول کی مخالفت کرتے ہیں انہیں ڈرتے رہنا چاہئے کہ کہیں ان پر کوئی زبردست آفت نہ آپڑے یا انہیں دردناک عذاب نہ پہنچے۔

نیز صحیح وغیرہ میں نبی کریم کا فرمان ثابت ہے:

”أَحْفُوا الشَّوَارِبَ وَأَعْفُوا اللَّحْيَ“۔ مونچھیں پست کرو اور داڑھیاں بڑھاؤ۔ اور اس معنی کی دیگر احادیث ہیں۔

اور ”امر“ (حکم) وجوب پر دلالت کرتا ہے۔

نیز اس امر پر نبی کریم ﷺ، آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور ان کے بعد کے لوگ ساتویں صدی ہجری تک قائم و دائم رہے، پھر اس کے بعد دین سے کم دلچسپی رکھنے والوں نے اسے مونڈنا شروع کر دیا، ہم اللہ کو غضبناک کرنے والی تمام چیزوں سے اس کی پناہ چاہتے ہیں۔

سوال ۲: داڑھی سے کچھ کاٹنے کا کیا حکم ہے؟

جواب: ناجائز ہے، جیسا کہ سابقہ دلائل سے ثابت ہوا، نیز صحیح مسلم وغیرہ میں نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا:

”خَالِفُوا الْمَجُوسَ لَأَنَّهُمْ يَقْصِرُونَ لِحَاهِمَ وَيُطَوِّلُونَ الشَّوَارِبَ“ (۱)۔

(۱) یہ شاید بالمعنی ہے، ورنہ مسلم کے الفاظ یہ ہیں: ”جَزَّوْا الشَّوَارِبَ وَأَرْخَوْا اللَّحْيَ خَالِفُوا الْمَجُوسَ“۔ دیکھئے: صحیح مسلم، کتاب الطہارۃ، باب نصال الفطرۃ، (1/222، حدیث 260)۔ (مولف)

مجوسیوں کی مخالفت کرو کیونکہ وہ داڑھیاں چھوٹی کرتے ہیں اور مونچھیں لمبی۔
یہ حدیث موضوع پر نص ہے۔

اور ترمذی کی حدیث ”سَمَانَ يَأْخُذُ مِنْ لِحْيَتِهِ مِنْ طُولِهَا وَعَرْضِهَا“ (کہ آپ ﷺ اپنی داڑھی کو طول و عرض سے کاٹتے تھے) صحیح نہیں ہے^(۱)۔

اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کا فعل ”کہ وہ حج و عمرہ کے موقع پر اپنی داڑھی کو مٹھی میں لیتے تھے اور جو اس سے زائد ہوتا تھا کاٹ دیتے تھے“ حجت نہیں بن سکتا، کیونکہ انہوں نے ہی کاٹنے کی ممانعت کو روایت کیا ہے؛ اور جب صحابی کی رائے اور روایت میں تعارض ہو جائے تو روایت اس کی رائے پر مقدم ہوگی۔ صحابی کی رائے اور روایت کے تعارض کے مسئلہ میں اہل علم کا صحیح قول یہی ہے^(۲)۔

② علامہ عبدالعزیز بن باز رحمہ اللہ کا فتویٰ:

فرماتے ہیں:

”داڑھی کو اپنی حالت پر چھوڑ دینے کا وجوب اور اس کے چھیلنے یا کاٹنے کی حرمت“

میرے پاس داڑھی کے شیو کرنے یا کاٹنے کے حکم کے سلسلہ میں سوال آیا ہے کہ: کیا جان بوجھ کر اور حلال جان کر داڑھی شیو کرنے والا کافر ہو جائے گا؟ اور کیا داڑھی کے سلسلہ میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث داڑھی چھوڑ دینے کے وجوب اور شیو کرنے کی حرمت پر دلالت کرتی ہے یا محض استحباب پر؟

جواب: ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا:
(صحیحین میں وارد ابن عمر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم کی تین احادیث)

(۱) دیکھئے: زیر نظر رسالہ کا (ص 116)۔

(۲) فتاویٰ و رسائل سماحة الشيخ محمد بن إبراهيم بن عبدالمطيف آل الشيخ (2/ 52-53)۔

مذکورہ احادیث میں یہ (امر کا) لفظ داڑھیوں کے بڑھانے، چھوڑ دینے اور لٹکانے کے وجوب اور اس کے مونڈنے یا کاٹنے کترنے کی حرمت کا متقاضی ہے، کیونکہ اوامر میں اصل وجوب اور ممنوعات میں اصل تحریم ہے، جب تک کہ اس کے خلاف کوئی دلیل نہ ہو، اہل علم کے یہاں یہی بات معتمد ہے۔

آگے فرماتے ہیں:

”اس میں کوئی شک نہیں کہ مونڈنے کا گناہ شدید تر ہے؛ کیونکہ اس میں داڑھی کو جڑ سے بالکل ختم کر دینا، گناہ و منکر میں مبالغہ اور عورتوں سے مشابہت ہے۔ رہا کاٹنا کترنا اور اسے ہلکی کرنا تو اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ گناہ، منکر اور احادیث صحیحہ کے خلاف ہے، لیکن مونڈنے سے کم تر ہے۔ اور ایسا کرنے والے کا حکم یہ ہے کہ وہ گنہگار ہے کافر نہیں! (۱)

③ علامہ محمد بن صالح العثیمین رحمہ اللہ کا فتویٰ:

داڑھی کاٹنے کے حکم کے سلسلہ میں کئے گئے سوال کے جواب میں کہتے ہیں:

داڑھی کاٹنا کترنا نبی کریم ﷺ کے حکم (وفرء اللھی)، (اعفوا للھی)، (ارخوا للھی) کے خلاف ہے۔ لہذا جسے حکم رسول ﷺ کی اتباع اور آپ کے طور طریقہ کی پیروی کی خواہش ہو وہ داڑھی بالکل نہ کاٹے، کیونکہ رسول اللہ ﷺ کا طریقہ یہی ہے کہ آپ داڑھی سے کچھ بھی نہیں کاٹتے تھے (۲)۔

اور ایک دوسرے سوال کے جواب میں کہتے ہیں:

سوال: کیا داڑھی کاٹنا جائز ہے بالخصوص جبکہ مشیت سے زائد ہو، کیونکہ ہم نے سنا ہے کہ

(۱) مجموع فتاویٰ ابن باز (3/ 372-373)، نیز دیکھئے: فتاویٰ اللجنة الدائمة (5/ 152)۔

(۲) مجموع فتاویٰ و رسائل العثیمین (11/ 126)۔

جائز ہے؟

جواب: (داڑھی سے متعلق چار روایات ذکر کرنے کے بعد) یہ احادیث داڑھی کو بڑی، لٹکی، اور اپنی پوری پوری حالت پر چھوڑنے کے وجوب پر دلالت کرتی ہیں۔ اور اس میں دو فائدے ہیں: ایک مشرکین کی مخالفت جو داڑھی کاٹتے یا مونڈتے تھے۔ اور دوسرا فطرت کی موافقت۔

اور جو آپ نے قدرے مشت سے زائد کاٹنے کے جواز کی بات سنی ہے، تو عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے عمل کی بنیاد پر بعض اہل علم اس رائے کی طرف گئے ہیں۔ لیکن اولیٰ اور بہتر سابقہ احادیث پر عمل کرنا ہے جن میں عمومی طور پر بڑھانے حکم ہے، کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی حالت کا استثناء نہیں کیا ہے^(۱)۔

③ علامہ سید محمد نذیر حسین محدث دہلوی رحمہ اللہ کا فتویٰ:

سوال: ما قولکم رحمکم اللہ، اس سوال میں کہ داڑھی کا بقدر ایک قبضہ کے رکھنا واجب ہے یا مستحب ہے یا مباح؟ اور قبضہ سے کم رکھنا یعنی خشخاشی مثل پائے مور چہ رکھنا یا منڈوانا حرام ہے یا نہیں؟ اور دراز رکھنا مونچھوں کا درست ہے یا نہیں، مدلل حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے جواب دو۔۔۔ بینوا تو جروا۔

الجواب: ان الحكم لا للہ" داڑھی کا دراز کرنا بقدر ایک مشت کے واجب ہے، بدلیل حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے، كما سئلوا علیک، اور داڑھی کا منڈوانا، ایک مشت سے کم رکھنا یا خشخاشی بنانا حرام ہے اور موجب وعید ہے^(۲)۔

علامہ موصوف نے یہاں سوال کے مطابق ایک مشت کا ذکر کیا ہے، آگے فرماتے ہیں:

(۱) مجموع فتاویٰ و رسائل العشیمین (۱۱/ ۱۲۷-۱۲۸)۔

(۲) فتاویٰ نذیریہ، کتاب اللباس والزینۃ: ۳/ ۳۵۹، اہل حدیث اکادمی، کشمیری بازار، لاہور۔

ہوا الموفق:

واضح ہو کہ احادیث صحیحہ مرفوعہ سے جو ثابت ہے وہ یہی ہے کہ داڑھی کو بالکل چھوڑ دینا چاہئے، اور اس کے طول و عرض سے کچھ تعرض نہیں کرنا چاہئے، اور کسی حدیث صحیح مرفوعہ سے داڑھی کا ترشوانا اور بقدر ایک قبضہ کے رکھنا ثابت نہیں، اور جامع ترمذی میں جو یہ حدیث مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنی داڑھی کے طول و عرض سے کچھ لیتے تھے، سو یہ حدیث ضعیف ہے۔

اس کے بعد مزید فرماتے ہیں:

ہاں حضرت ابن عمر سے بسند صحیح ثابت ہے کہ وہ حج اور عمرہ میں اپنی داڑھی کو ترشواتے اور بقدر ایک قبضہ کے رکھتے تھے۔۔۔ (۱)۔

بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ علامہ رحمہ اللہ احادیث مرفوعہ صحیحہ میں جو کچھ ثابت ہے اسی پر اکتفا کے قائل ہیں، کیونکہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ وغیرہ کے آثار کا ذکر کرنے کے بعد کوئی وضاحت نہیں فرمائی ہے کہ مرفوعہ صحیح احادیث کے بالمقابل ان آثار کی شرعی حیثیت کیا ہے، اور ان سے کیا نتیجہ مستنبط ہوتا ہے۔

⑤ علامہ اسماعیل سلفی گوجرانوالہ رحمہ اللہ کا فتویٰ:

علامہ رحمہ اللہ داڑھی بڑھانے سے متعلق آٹھ روایتیں ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”ان احادیث کا مفاد یہ ہے کہ لبوں کے بال منڈا دیئے جائیں یا جڑ سے کٹوا دیئے جائیں اور داڑھی پوری طرح بڑھائی جائے۔ احادیث زیر قلم سے داڑھی بڑھانا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ بعض احادیث میں یہ ذکر بصیغہ امر آیا ہے اور بعض میں بلاغظ امر، اور خود رسول اللہ ﷺ کی ریش مبارک بہت بھاری تھی، وجوب و اباحت کی اصطلاحی مباحث کو نظر انداز کر کے بھی کسی حکم کا جو مفاد

(۱) فتاویٰ تذریعہ، کتاب اللباس والزینہ: 3/360، اہل حدیث اکادمی، کشمیری بازار، لاہور۔

ہو سکتا ہے اور امرانِ الفاظ سے جن نتائج کا خواہشمند ہو سکتا ہے ان سے اغماض نہیں کیا جاسکتا۔ جب یہ معلوم ہے کہ آنحضرت ﷺ کی اطاعت امت پر فرض ہے، آنحضرت ﷺ کے سوا کسی کی اطاعت پر امت مجبور نہیں ہے۔

آنحضرت ﷺ کی صحیح صریح احادیث کی موجودگی میں کسی دوسرے شخص کے عمل کو اہمیت نہیں دی جاسکتی، اور نہ ہی تعارض یا ترجیح کسی دوسرے کا حق ہے۔ اگر تاویل کی ضرورت ہو تو امت کے اقوال و اعمال میں ہونی چاہئے، پیغمبر کو امت کے تابع نہیں کرنا چاہئے۔ صحابہ ہوں یا عام افراد امت مقامِ نبوت کی تقدیس کو نہیں پہنچ سکتے، اطاعت کا عہد آنحضرت ﷺ سے کیا گیا ہے افراد امت سے نہیں،^(۱)۔

لغوی مفہوم کے بارے میں علماء کے اقوال ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:

”ان تمام حوالوں کا منشا یہ ہے کہ ”عفو“ کے معنی لغت میں تکثیر اور انبوہ کے ہیں اور داڑھی کے معاملہ میں آنحضرت ﷺ کا یہی مقصود ہے، کیونکہ اسلامی وضع میں یہ ایک اہم اسلامی شعار ہے۔

داڑھی بڑھانا آنحضرت ﷺ کا حکم ہے، اس کی کوئی حد مقرر نہیں فرمائی اور اس کی ضرورت بھی نہ تھی، یہ تو فطرت کا طبعی فعل ہے، اس کے لئے قانونی حد نہیں مقرر کی جاسکتی، کہیں چند بالوں تک یہ قصہ ختم ہو جاتا ہے اور کہیں پوری چھاتی اس کی لپیٹ میں آ جاتی ہے، البتہ کترانا چونکہ انسانی فعل ہے اس لئے اس کی تحدید ضروری ہے اور دلیل بذمہ مدعی۔ رِخاء، رِخاء، استرخاء، رِخو یہ قریب المعنی الفاظ ہیں، جن میں نرمی اور وسعت ملحوظ ہے ”فرس رِخاء کی وسیع الجری“، اَرخاء اللحية کا معنی یہ ہوگا کہ اسے اپنی طبعی رفتار سے اٹکنے اور بڑھنے کا موقع دیا جائے“^(۲)۔

(۱) فتاویٰ سلفیہ، شیخ الحدیث مولانا اسماعیل گوجرانوالہ، (ص 104)۔

(۲) فتاویٰ سلفیہ، شیخ الحدیث مولانا اسماعیل گوجرانوالہ، (ص 106)۔

نیز ”تفردات صحابہ“ کے تحت فرماتے ہیں:

”جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صراحۃً کوئی سنت ثابت ہو تو صحابہ کے اختلاف سے اس پر کوئی اثر نہیں پڑ سکتا۔ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا شغف بالسنۃ سنت ثابتہ کے خلاف استعمال نہیں ہونا چاہئے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم سنت کے عاشق تھے، ان کا عمل اسی صورت میں دلیل ہو سکتا ہے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صراحۃً اس باب میں کچھ ثابت نہ ہو، اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صراحۃً آجائے تو اصل سنت وہی ہوگی (۱)۔“

چند متفرق فتاویٰ

۱۔ داڑھی کا مذاق اڑانا گناہ عظیم موجب ارتداد ہے۔

سوال: داڑھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے، لیکن بہت سے لوگ ہیں جو اسے مونڈتے ہیں، بعض لوگ اکھیڑتے ہیں، بعض اسے کاٹتے کترتے ہیں، بعض اس کا انکار کرتے ہیں، بعض کہتے ہیں کہ سنت ہے جس کے رکھنے پر اجر ہے نہ رکھنے پر سزا نہیں، اور بعض نادان یہاں تک کہہ دیتے ہیں: کہ اگر داڑھی کے بالوں میں کوئی بھلائی ہوتی تو ناف کے نیچے نہ نکلتی، اللہ ایسے لوگوں کا برا کرے، ان تمام لوگوں کا کیا حکم ہے؟ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی سنت کے منکر کا کیا حکم ہے؟؟

جواب: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحیح سنت داڑھی کے بڑھانے، لٹکانے اور اپنی حالت پر چھوڑ دینے کے وجوب اور اسے مونڈنے، کاٹنے وغیرہ کی حرمت پر دلالت کرتی ہیں۔

آگے فرماتے ہیں:

اور جو شخص داڑھی کا مذاق اڑاتا ہے اور اسے موئے زیر ناف سے تشبیہ دیتا ہے وہ بہت بڑے

(۱) فتاویٰ سلفیہ، شیخ الحدیث مولانا اسماعیل گوجرانوالہ، ص 110، علامہ رحمہ اللہ کی ان تصریحات سے قاعدہ ”الغیرۃ بروایۃ الراوی لا برأیہ“ کی خوب وضاحت ہوتی ہے۔

گناہ و منکر کا مرتکب ہے جو اسے اسلام سے خارج کرنے کا موجب ہے، کیونکہ کتاب اللہ یا سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت کسی امر کا استہزاء اور مذاق اڑانا کفر اور اسلام سے ارتداد مانا جاتا ہے۔
ارشاد باری ہے:

﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ ۚ كُنْتُمْ قَسْتَرِيزٌ ۚ وَلَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ [التوبہ: 65، 66]۔

کہہ دیجئے کہ اللہ، اس کی آیتیں اور اس کا رسول ہی تمہارے ہنسی مذاق کے لئے رہ گئے ہیں؟ یہاں نہ بنا و یقیناً تم اپنے ایمان کے بعد بے ایمان ہو گئے (۱)۔

۲۔ داڑھیاں مونڈنے کا پیشہ۔

سوال: میں ایک داڑھی رکھنے والا مشرع مسلمان ہوں، میں ایک سیلون کا مالک ہوں (جہاں مردوں کے بال کاٹے جاتے ہیں) یہ بچپن سے میرا پیشہ رہا ہے، اس کے سوا میرے پاس کوئی اور پیش نہیں ہے جس سے میں زندگی بسر کر سکوں۔ میں اس پیشہ میں گاہکوں کی داڑھیاں مونڈتا ہوں، کیا میں گناہگار ہوں گا، اس بارے میں دین کا کیا حکم ہے؟

جواب: مسلمان کے لئے داڑھی منڈانا حرام ہے، کیونکہ داڑھی مونڈنے کی حرمت پر صحیح دلائل موجود ہیں۔ اسی طرح کسی دوسرے کے لئے بھی مسلمان کی داڑھی مونڈنا حرام ہے؛ کیونکہ اس میں گناہ کے کام میں تعاون ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے:

﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝﴾ [المائدہ: 2]۔

اور گناہ اور ظلم و زیادتی میں ایک دوسرے کی مدد نہ کرو، اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو،

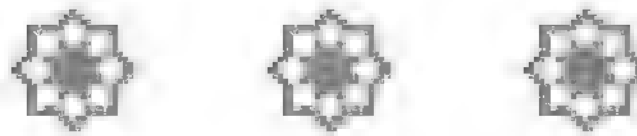
(۱) فتاویٰ اللجنة الدائمة (2/ 42- 40/ 2196)، وفتاویٰ اللجنة الدائمة (5/ 161)۔

بے شک اللہ تعالیٰ سخت سزا دینے والا ہے^(۱)۔

۳۔ داڑھی منڈانا گناہ صغیرہ ہے یا کبیرہ؟

سوال: داڑھی منڈانا چھوٹا گناہ ہے یا بڑا؟

جواب: جو داڑھی کی حرمت کا حکم جاننے کے بعد داڑھی منڈائے اور یہ کام اصرار کے ساتھ یعنی ایک سے زائد مرتبہ یا مسلسل کرے تو یہ گناہ کبیرہ ہے، کیونکہ کبیرہ وہ گناہ ہے جس پر غضب یا لعنت، یا دنیا میں کسی سزا یا آخرت میں کسی عذاب کی وعید سنائی گئی ہو، اور وہ کام شرک و کفر سے کمتر ہو۔ اور داڑھی چھوروں کے حکم پر دلائل گزر چکے ہیں، جو وجوب کے متقاضی ہیں، اور کسی چیز کا حکم اس کے ضد کی ممانعت ہوا کرتا ہے، ورنہ حکم کا تقاضہ مفقود ہو جائے گا، اور ممانعت حرمت پر دلالت کرتی ہے^(۲)۔



(۱) فتاویٰ اللجنة الدائمة (5/ 165/ 3021)۔

(۲) فتاویٰ و رسائل سماح الشیخ محمد بن رابعہ بن عبد اللطیف آل الشیخ (2/ 54)۔

نویں فصل:

داڑھی اور مونچھ سے متعلق بعض مسائل

۱۔ داڑھی کا خضاب:

خضاب کا مفہوم:

علامہ ابن منظور رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”الْخِضَابُ: مَا يُخَضَّبُ بِهِ مِنْ حَنَاءٍ، وَكُثْمٍ وَنَحْوِهِ. وَفِي الصَّحَاحِ: ...
خَضَبَ الشَّيْءَ يَخْضِبُهُ خَضْبًا، وَخَضَبَهُ: غَيَّرَ لَوْنَهُ بِحُمْرَةٍ، أَوْ صُفْرَةٍ، أَوْ
غَيْرِهِمَا“ (۱)۔

خضاب: کہتے ہیں اس چیز کو جس سے رنگا جائے، جیسے مہندی یا کتم (وسمہ، ایک پودا جس سے سیاہی مائل سرخ رنگ پیدا ہوتا ہے) وغیرہ۔ اور صحاح میں ہے: کسی چیز کو خضاب کیا، یعنی اس کے رنگ کو سرخی یا زردی وغیرہ سے تبدیل کیا۔

خضاب کا حکم:

خضاب کے سلسلہ میں نبی کریم ﷺ سے نفی اور اثبات دونوں طرح کی صحیح احادیث مروی ہیں، ملاحظہ فرمائیں:

(۱) لسان العرب، لابن منظور (۱/ 357)۔

نفسی کی احادیث:

۱۔ عَنْ قَتَادَةَ، قَالَ: سَأَلْتُ أَنَسًا هَلْ خَضَبَ النَّبِيُّ ﷺ؟ قَالَ: "لَا إِنَّمَا كَانَ شَيْءٌ فِي صُدْغَيْهِ" (۱)۔

قنادہ فرماتے ہیں کہ میں نے انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خضاب استعمال فرمایا تھا؟ انہوں نے کہا: نہیں۔ صرف آپ کی دونوں کنپٹیوں پر چند بال سفید تھے۔

۲۔ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: "يُكْرَهُ أَنْ يَتَيْفَ الرَّجُلُ الشَّعْرَةَ الْبَيْضَاءَ مِنْ رَأْسِهِ وَلَحْيَتِهِ، قَالَ: وَلَمْ يَخْتَضِبْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، إِنَّمَا كَانَ الْبَيَاضُ فِي عَنَقَتَيْهِ وَفِي الصَّدْعَيْنِ وَفِي الرَّأْسِ نَبْذٌ" (۲)۔

انس بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ سر اور داڑھی کے سفید بال اکھیڑنا مکروہ ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خضاب نہیں لگایا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی چھوٹی داڑھی میں جو نیچے کے ہونٹ تلے ہوتی ہے، کچھ سفیدی تھی، اور کچھ کنپٹیوں پر اور سر میں کہیں کہیں سفید بال تھے۔ یہ اور اس معنی کی دیگر روایات ہیں، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خضاب نہیں لگایا ہے۔

اثبات کی احادیث:

۱۔ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ، قَالَ: "أُرْسِلَنِي أَهْلِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ بِقَدَحٍ مِنْ مَاءٍ - وَقَبْضِ إِسْرَائِيلَ ثَلَاثَ أَصَابِعٍ مِنْ قُصَّةٍ - فِيهِ شَعْرٌ مِنَ شَعْرِ النَّبِيِّ ﷺ، وَكَانَ إِذَا أَصَابَ الْإِنْسَانَ عَيْنٌ أَوْ

(۱) صحیح البخاری، کتاب المناقب، باب صلیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم (4/188، حدیث 3550)

(۲) صحیح مسلم، کتاب الفضائل، باب شیبہ صلی اللہ علیہ وسلم (4/1821، حدیث 2341)۔

شَيْءٌ بَعَثَ إِلَيْهَا مِخْضَبَهُ، فَاطْلَعْتُ فِي الْجُلُجُلِ، فَرَأَيْتُ شَعْرَاتٍ
حُمْرًا“ (۱)۔

عثمان بن عبداللہ بن موہب سے روایت ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ میرے گھر والوں نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس پانی کا ایک پیالہ لے کر بھیجا (راوی حدیث) اسرائیل راوی نے تین انگلیاں بند کر لیں یعنی وہ اتنی چھوٹی پیالی تھی اس پیالی میں بالوں کا ایک گچھا تھا جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں میں سے کچھ بال تھے۔ عثمان نے کہا جب کسی شخص کو نظر لگ جاتی یا اور کوئی بیماری ہوتی تو وہ اپنا برتن پانی کا پی لی حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس بھیج دیتا۔ (وہ اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بال ڈبو دیتیں) عثمان نے کہا کہ میں ٹکلی کو دیکھا (جس میں موئے مبارک رکھے ہوئے تھے) تو سرخ سرخ بال دکھائی دیئے۔

۲۔ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُوَهَّبٍ، قَالَ: ”دَخَلْتُ عَلَى أُمِّ سَلَمَةَ، فَأَخْرَجَتْ إِلَيْنَا شَعْرًا مِنْ شَعْرِ النَّبِيِّ ﷺ فَخَضَبُونَا“ (۲)۔

عثمان بن عبداللہ بن موہب بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوا تو انہوں نے ہمیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے چند بال نکال کر دکھائے جن پر خضاب لگا ہوا تھا۔

۳۔ نیز صحیحین میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے، اس میں ہے:
”عَنْ عُثَيْدِ بْنِ جُرَيْجٍ: أَنَّهُ قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا:
... وَرَأَيْتُكَ تَصْبِغُ بِالصُّفْرِ، ... وَأَمَّا الصُّفْرَةُ: فَإِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

(۱) صحیح البخاری، کتاب اللباس، باب ما یذکر فی الشیْب (7/ 160، حدیث 5896)۔

(۲) صحیح البخاری، کتاب اللباس، باب ما یذکر فی الشیْب (7/ 160، حدیث 5897)۔

يَصْبُغُ بِهَا، فَأَنَا أَحَبُّ أَنْ أَصْبُغَ بِهَا“ (۱)۔

عبداللہ بن جریج سے مروی ہے کہ انھوں نے عبداللہ بن عمر سے کہا: ... میں نے دیکھا کہ آپ زرد رنگ استعمال کرتے ہیں ... زرد رنگ کی بات یہ ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زرد سے رنگتے ہوئے دیکھا ہے۔ تو میں بھی اسی رنگ سے رنگنا پسند کرتا ہوں۔

۴۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ، ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَلْبَسُ النَّعَالَ السَّبِيَّةَ، وَيُصَفِّرُ لِحْيَتَهُ بِالْوَرْسِ، وَالزُّعْفَرَانَ“ (۲)۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جوتے پہنتے تھے اور اپنی داڑھی مبارک کو ورس اور زعفران سے زرد کرتے تھے۔

احادیث اثبات و نفی میں تطبیق کی صورت:

اثبات و نفی کی احادیث میں اہل علم نے تطبیق کی تین شکلیں بتلائی ہیں:

۱۔ اثبات کی حدیثیں نفی کی حدیثوں پر مقدم ہیں، کیونکہ اثبات کرنے والوں کے پاس نفی کرنے والوں سے زیادہ علم ہے۔ (امام احمد بن حنبل، ابن کثیر رحمہما اللہ) (۳)

۲۔ انس رضی اللہ عنہ کی نفی کا مفہوم یہ ہے کہ اتنے زیادہ بال سفید ہی نہ تھے کہ خضاب کی ضرورت پڑتی اور خضاب کی حالت میں دیکھنے کا اتفاق بھی نہ ہوا، جبکہ اثبات کی حدیث اس بات پر محمول ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان جواز کے لئے خضاب لگایا لیکن ہمیشگی نہیں برتی۔ (حافظ ابن

(۱) صحیح البخاری (7/153، حدیث 5851)، صحیح مسلم (2/844، حدیث 1187)۔

(۲) سنن ابی داؤد، کتاب الترجیل، باب ما جاء فی خضاب الصغرة (4/86، حدیث 4210)، سنن النسائی، کتاب الزینة، باب تصفیر اللحية بالورس والزعفران (8/186، حدیث 5244)۔ علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے، دیکھئے: صحیح ابوداؤد، صحیح سنن النسائی، نیز دیکھئے: صحیح الجامع الصغیر و زیادہ (2/894، حدیث 5010)۔

(۳) دیکھئے: الوقوف والترجیل من مسائل الامام أحمد (ص: 133/118)، والہدایہ والنہایہ (8/417)۔

حجر رحمہ اللہ^(۱)

۳۔ بالوں کی رنگت کی تبدیلی خضاب کی وجہ سے نہ تھی بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بکثرت خوشبو استعمال کرتے تھے، جس کی وجہ سے بال متاثر ہو گئے تھے اور سیاہی ماند پڑ گئی تھی جسے خضاب سمجھ لیا گیا۔
(بعض علماء)^(۲)

۴۔ اثبات کبھی کبھار پر محمول ہے جسے اثبات کرنے والوں نے دیکھا اور بیان کیا ہے، جبکہ نفی اکثر اوقات اور غالب حالات پر محمول ہے۔ (امام ابن جریر طبری)^(۳)
امام نووی رحمہ اللہ نے بھی اسی تطبیق کو رائج اور طے قرار دیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بسا اوقات خضاب لگایا اور زیادہ تر اوقات میں نہیں لگایا ہے، اور ہر ایک نے اپنا اپنا مشاہدہ کیا^(۴)۔

سفید بالوں کے اکھیڑنے کی ممانعت اور خضاب کا حکم:

عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:
”لَا تَنْفُوَا النَّيْبَ، مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَشِيبُ شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ - قَالَ عَنْ
سُفْيَانَ: ”إِلَّا كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ“، وَقَالَ فِي حَدِيثٍ يَحْيَى - إِلَّا
كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهَا حَسَنَةً، وَحَطَّ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةٌ“^(۵)۔

عمر و بن شعیب سے روایت ہے وہ اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت

(۱) دیکھئے: فتح الباری لابن حجر (6/572)۔

(۲) دیکھئے: شرح النووی علی مسلم (15/95)۔

(۳) دیکھئے: فتح الباری لابن حجر (10/354)۔

(۴) شرح النووی علی مسلم (15/95)۔

(۵) سنن أبی داود، (4/85، حدیث 4202)، علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے حسن صحیح قرار دیا ہے۔ دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الصحیحہ (3/247، حدیث 1243)، صحیح الجامع الصغیر و زیادہ (2/1243)، صحیح الترغیب والترہیب (2/234، حدیث 2096)۔

کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفید بالوں کو نہ اکھیڑو، جس مسلمان کے بال (بڑھاپے کے سبب) اسلام میں سفید ہو گئے، وہ قیامت کے روز اس کے لئے روشنی ہوں گے۔ اور نیکی کی حدیث میں ہے: اللہ اس کے عوض ایک نیکی لکھے گا، اور ایک گناہ مٹائے گا۔

اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہود و نصاریٰ کی مخالفت کرتے ہوئے خضاب کا حکم دیا ہے، ارشاد ہے:

”إِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: ”إِنَّ الْيَهُودَ، وَالنَّصَارَى لَا يَصْبُغُونَ، فَخَالِفُوهُمْ“ (۱)۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہود و نصاریٰ اپنے بالوں کو نہیں رنگتے، لہذا ان کی مخالفت کرو۔

یہود و نصاریٰ کی مخالفت اور کالے خضاب سے اجتناب کا حکم:

”عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ”عَبَرُوا الشَّيْبَ، وَلَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ“ (۲)۔

ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سفید بالوں کو بدلو، اور یہودیوں کی مشابہت نہ اختیار کرو۔

(۱) صحیح البخاری (4/170، حدیث 3462)، صحیح مسلم (3/1663، حدیث 2103)۔

(۲) سنن الترمذی ت شا کر (4/232، حدیث 1752)، سنن النسائی (8/137، حدیث 5073)، ومسنند احمد

(12/507، حدیث 7545)، اس روایت میں ”وَالنَّصَارَى“ کا لفظ بھی موجود ہے۔ اسے علامہ البانی رحمہ اللہ

نے صحیح قرار دیا ہے، دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الصحیحہ (2/490، حدیث 836)، صحیح الجامع الصغیر ذیادہ (2/766،

حدیث 4167)۔

البتہ افضل اور بہتر حنا اور کتم ہے، جیسا کہ ارشاد ہے:

عَنْ أَبِي ذَرٍّ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّ أَحْسَنَ مَا غَيْرَ بِهِ هَذَا الشَّيْبُ الْحِنَاءُ، وَالْكَتَمُ" (۱)۔

بالوں کی سفیدی کو بدلنے کے لئے سب سے بہتر چیز حنا (مہندی) اور کتم (وسمہ، ایک پودا جس سے سیاہی مائل سرخ رنگ پیدا ہوتا ہے) ہیں۔

کالے خضاب کی ممانعت اور وعید:

متعدد احادیث میں نبی کریم ﷺ نے خضاب کا حکم دیتے ہوئے کالے سے منع فرمایا ہے:

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: "أُتِيَ بِأَبِي قُحَافَةَ يَوْمَ فَتَحَ مَكَّةَ وَرَأْسُهُ وَلَحِيَّتُهُ كَالثَّغَامَةِ بَيَاضًا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: غَيِّرُوا هَذَا بِشَيْءٍ، وَاجْتَنِبُوا السَّوَادَ" (۲)۔

جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، بیان کرتے ہیں کہ ابو قحافہ کو فتح مکہ کے روز لایا گیا، ان کے سر اور داڑھی کے بال ثغامہ (ایک سفید پودا ہے جس کا پھول اور پھل دونوں سفید ہوتا ہے) کی مانند سفید تھے، تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اسے کسی چیز سے بدل لو البتہ سیاہی (کالے رنگ) سے اجتناب کرو۔

(۱) سنن ابی داود (4/85، حدیث 4205)، سنن الترمذی ت شا کر (4/232، حدیث 1753)، سنن النسائی (8/139، حدیث 5077-5082)، مسند أحمد (35/236، حدیث 21307)، علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے، دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الصحیحہ (4/14، حدیث 1509)، صحیح الجامع الصغیر و زیادہ (1/322، حدیث 1546)۔

(۲) صحیح مسلم، کتاب اللباس والزینۃ، باب فی صبغ الشعر وتغییر الشیب (3/1663، حدیث 2102)، سنن ابی داود (4/85، حدیث 4204)، سنن النسائی (8/138، حدیث 5076)، مسند أحمد ط الرسالة (20/81، حدیث 12635)، دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الصحیحہ (1/895، حدیث 496)۔

عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: "يَكُونُ قَوْمٌ يَخْضِبُونَ فِي
اِخْرِ الزَّمَانِ بِالسَّوَادِ، كَحَوَاصِلِ الْحَمَامِ، لَا يَرِيحُونَ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ" (۱)۔
آخری زمانہ میں کچھ ایسے لوگ آئیں گے جو کبوتر کے سینہ کی مانند کالا خضاب لگائیں
گے، ایسے لوگ جنت کی خوشبو بھی نہ پائیں گے۔

ان احادیث کی روشنی میں علمائے محققین نے کالے خضاب کو حرام قرار دیا ہے، اور یہی رائج اور
صحیح ہے، اور بعض سلف سے جو کالے خضاب کا استعمال منقول ہے، وہ محل نظر ہے اور سنت رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہونے کے سبب ناقابل اعتناء ہے۔

علامہ البانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

"فهذه الأحاديث من وقف عليها لا يتردد في القطع بحرمه الخضاب
بالسواد على كل أحد" (۲)۔

جسے ان احادیث سے واقفیت ہوگی اسے ہر ایک کے لئے کالے خضاب کے قطعی حرام
ہونے میں کوئی تردد نہ ہوگا۔

نیز مخالفین پر رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

"فلا قول لأحد مع رسول الله ﷺ وسنه أحق بالاتباع ولو خالفها من
خالفها" (۳)۔

(۱) سنن ابی داؤد (۴/ ۸۷، حدیث ۴۲۱۲)، و سنن النسائی (۸/ ۱۳۸، حدیث ۵۰۷۵)، و مسند أحمد ط الرسالة (۴/ ۲۷۶، حدیث ۲۴۷۰)، علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے، دیکھئے: صحیح الجامع الصغیر و زیادہ (۲/ ۱۳۵۵، ۸۱۵۳)، و صحیح الترغیب والترہیب (۲/ ۲۳۴، حدیث ۲۰۹۷)۔

(۲) تمام المیز فی التعلیق علی فقہ السنۃ (ص: ۸۷)

(۳) تمام المیز فی التعلیق علی فقہ السنۃ (ص: ۷۷)، نیز دیکھئے: المجموع شرح المہذب (۱/ ۲۹۴)، والوقوف والترجل
من مسائل الامام أحمد (ص: ۱۳۸)، و تحفہ الاحوذی (۵/ ۳۵۹)، نیز دیکھئے: مجموع فتاویٰ ابن باز (۴/ ۵۸)، و (۲۵/ ۲۸۳)، و نور الہدی و ظلمات الضلال، از داکٹر سعید بن وہب قحطانی، (ص: ۵۳)۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوتے ہوئے کسی کی بات کا کوئی اعتبار نہیں، آپ کی سنت سب سے زیادہ مستحق اتباع ہے، خواہ اس کی مخالفت کرنے والے کرتے رہیں۔

۲۔ داڑھی کے طبی فوائد:

یوں تو کتاب و سنت کے بعد کسی سائنسی یا طبی تجربہ کی ضرورت باقی نہیں رہ جاتی، البتہ من باب الفائدہ داڑھی کے چند طبی فوائد ذکر کئے جا رہے ہیں جیسا کہ اہل علم نے ذکر فرمایا ہے:

۱۔ ٹھوڑی اور رخساروں پر شیونگ کے آلات مثلاً بلیڈ اور اسٹری وغیرہ پھرانے سے نگاہ کو بہت زیادہ نقصان پہنچتا ہے، مستقل یہ کام نگاہ کو حد درجہ کمزور کر دیتا ہے، جبکہ داڑھی والا شخص اس سے محفوظ رہتا ہے جیسا کہ ماہر اطباء کو اس کا علم ہے۔

۲۔ داڑھی تکلیف دہ جراثیم کو سینے گلے اور حلق تک پہنچنے اور سرایت کرنے سے روکتی ہے۔

۳۔ داڑھی مسورھوں کو طبعی عوارض اور موثرات سے روکتی ہے، اور اس کی حفاظت کا ضامن ہوتی ہے۔

۴۔ داڑھی کے بالوں میں جسم سے چکنے مواد خارج ہوتے ہیں جس سے جلد ملائم رہتی ہے اور اس میں تازگی اور رونق نظر آتی ہے، جبکہ داڑھی شیو کر دینے سے یہ سارے فوائد مفقود ہو جاتے ہیں اور اس کی وجہ سے چہرہ خشک اور پژمردہ ہو جاتا ہے۔

۵۔ داڑھی اور مادہ منویہ کا گہرا داخلی ربط ہے، چنانچہ مردانگی داڑھی کی مرہون منت ہے، بعض اطباء کا کہنا ہے کہ اگر لوگ نسل در نسل داڑھیاں مونڈتے رہیں تو اس کا نتیجہ یہ ہو سکتا ہے کہ آٹھویں نسل میں مرد بغیر داڑھی کے پیدا ہوں گے۔ اس کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ بھجڑے عموماً بغیر داڑھی کے ہوتے ہیں جبکہ ان کے بقیہ اعضاء مردانہ ہوتے ہیں^(۱)۔

(۱) دیکھئے: وجوب اعفاء اللحية، از زکریا کاندھلوی، (ص 33، 34)، وحکم الدین فی اللحية واللہ صلی اللہ علیہ وسلم

مونچھ کاٹنے کے احکام:

جس طرح ریش کو باقی رکھنے اور بڑھانے کے سلسلہ میں پانچ الفاظ وارد ہیں اسی طرح مونچھوں کو کاٹنے اور پست کرنے کے سلسلہ میں بھی متعدد الفاظ وارد ہیں: جیسے: "إحفاء الشارب، جز الشارب، إنهاك الشارب، حف الشارب، الأخذ من الشارب، قص الشارب" جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مونچھوں کا کاٹنا اور پست کرنا واجب ہے^(۱)۔

نیز نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

”عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: ”مَنْ لَمْ يَأْخُذْ مِنْ شَارِبِهِ فَلَيْسَ مِنَّا“،^(۲)۔

زید بن ارقم سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جس نے اپنی مونچھ میں سے نہ کاٹا وہ ہم میں سے نہیں۔

علامہ ابن حزم رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”وَأَمَّا قَصُّ الشَّارِبِ فَفَرَضٌ“^(۳)۔

مونچھ کا کاٹنا فرض ہے۔

=== فائدہ: اخف بن قیس بصری رحمہ اللہ کی سیرت میں آتا ہے کہ وہ بے داڑھی تھے، ان کے پاس ایک ہی بیضہ تھا۔ (دیکھئے: سیر أعلام النبلاء، ط الرسالة (4/ 87)، وتہذیب الکمال فی أسماء الرجال (2/ 286)، وتاریخ الإسلام تحقیق بشار عواد معروف (2/ 780)۔ واللہ اعلم

(۱) دیکھئے: زیر نظر رسالہ کا (ص 31-42)۔

(۲) سنن الترمذی ت شاكر (5/ 93، حدیث 2761)، ومسنده أحمد (32/ 7، حدیث 19263)، و (32/ 26،

حدیث 19273)، علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے، دیکھئے: صحیح الجامع الصغیر و زیادہ (2/ 1113، حدیث 6533)۔

(۳) المحلی بالآثار (1/ 423، 424)۔

علامہ ابن باز رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”إِنْ إِعْفَاءَ اللَّحْيَةِ وَقَصَّ الشَّارِبِ أَمْرٌ مَفْتَرَضٌ مِنَ الشَّارِعِ“ (۱)۔

داڑھی بڑھانا اور مونچھ کاٹنا شارع علیہ السلام کی طرف سے فرض ہے۔

چونکہ ”حَفَّ“ کا لفظ کاٹنے پست کرنے اور جڑ سے نکال دینے میں محتمل ہے، (۲) اس لئے اہل علم میں یہ اختلاف ہے کہ آیا اسے کاٹنے کا حکم ہے یا جڑ سے نکال دینے کا؟ لیکن دیگر روایات جن میں ”قَصَّ“ (کاٹنے) اور ”أَخَذَ“ (لینے) کے الفاظ وارد ہیں ان سے اس کی وضاحت ہوتی ہے۔ اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے اس کی بخوبی عملی تطبیق اور وضاحت ہوتی ہے، چنانچہ مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ طَوِيلَ الشَّارِبِ، فَدَعَا النَّبِيَّ ﷺ بِسَوَاكٍ، ثُمَّ دَعَا بِشَفْرَةٍ، فَقَصَّ شَارِبَ الرَّجُلِ عَلَى سَوَاكٍ“ (۳)۔

ایک لمبی مونچھ والا آدمی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسواک منگوائی اور چھری (بلیڈ) منگوایا اور اس آدمی کی مونچھ کو اس مسواک پر رکھ کر کاٹ دیا۔ اسی طرح مغیرہ بن شعبہ فرماتے ہیں:

”وَكَانَ شَارِبِي وَفِي فَقَصَّهُ لِي عَلَى سَوَاكٍ. أَوْ قَالَ: أَقْصَهُ لَكَ عَلَى سَوَاكٍ“ (۴)۔

میری مونچھ بڑھ گئی تھی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے مسواک پر رکھ کر کاٹ دیا۔ یا کہا کہ میں مسواک پر رکھ کر کاٹ دوں گا۔

(۱) مجموع فتاویٰ ابن باز (3/366)، رد (5/290)۔

(۲) دیکھئے: فتح الباری (10/348)۔

(۳) دیکھئے: صحیح ابوداؤد (حدیث 182)، نیز دیکھئے: سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعۃ (9/53)۔

(۴) سنن ابوداؤد (1/48، حدیث 188)، علامہ البانی رحمہ اللہ نے اسے صحیح قرار دیا ہے۔

یہی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا بھی عمل رہا ہے^(۱)۔

معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا عمل مونچھوں کو کاٹنا تھا نہ کہ جڑ سے نکال دینا، جیسا کہ صحیح روایات سے ثابت ہے، اور ایک حدیث دوسری حدیث کی وضاحت کرتی ہے۔
علامہ البانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

روایات کا خلاصہ یہ ہے کہ مونچھ کا جڑ سے ختم کر دینا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل سے ثابت نہیں ہے، بلکہ ”إحفاء“ کے معنی ہونٹ کے کنارے پر آنے والے بالوں کو کاٹنا ہے نہ کہ پوری مونچھ کو ختم کر دینا، یہی قولی حدیث ”أحفوا“ کی عملی تطبیق ہے، نیز جڑ سے ختم کر دینا ”من لم يأخذ من شاربه“ (مونچھ سے لینا) کے بھی خلاف ہے^(۲)۔

علامہ ابن عثیمین رحمہ اللہ ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں:

”الأفضل قص الشارب كما جاءت به السنة... وأما حلقه فليس من السنة“^(۳)۔

افضل مونچھوں کو کاٹنا ہے جیسا کہ سنت میں آیا ہے... چھیلنا سنت نہیں ہے۔

اسی لئے جب امام اشہب نے امام مالک رحمہ اللہ سے مونچھ کو جڑ سے نکالنے والے کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا:

”أرى أن يوجع ضربًا وقال لمن يخلق شاربته هذه بدعة ظهرت في الناس“^(۴)۔

میری رائے یہ ہے کہ اس کی پٹائی کی جائے، اور منڈانے والے کے بارے فرمایا: یہ ایک بدعت ہے جو لوگوں میں ظاہر ہوگئی ہے^(۵)۔

(۱) دیکھئے: سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة (53/9)۔

(۲) دیکھئے: سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة (798/11)، بتصرف۔

(۳) مجموع فتاویٰ و رسائل العثیمین (128/11)۔

(۴) التمهيد لما في الموطأ من المعاني والآثار (64/21)۔

(۵) فتح الباری لابن حجر (347/10)۔

دسویں فصل:

داڑھی سے متعلق چند ضعیف اور موضوع روایات

ضعاف و موضوعات کی کتابوں میں داڑھی سے متعلق بکثرت ضعیف اور موضوع روایات موجود ہیں، جنہیں عوام کے علاوہ بسا اوقات بعض خطباء بھی اپنی گفتگو کا حصہ بنا لیتے ہیں، تنبیہی فائدہ کی خاطر اس قسم کی چند روایات حسب ذیل ہیں:

۱۔ ”طول اللحية دليل قلة العقل“۔

لمبی داڑھی کم عقلی کی دلیل ہے۔

یہ روایت موضوع اور بے اصل ہے^(۱)۔

۲۔ ”لا يأخذ الرجل من طول لحيته، ولكن من الصدغين“۔

آدمی اپنی داڑھی کی لمبائی سے نہ کاٹے، البتہ کنپٹیوں سے۔

یہ روایت حد درجہ ضعیف بلکہ موضوع ہے^(۲)۔

۳۔ ”أهل الجنة جرد إلا موسى بن عمران، فإن له لحية إلى سرتة“۔

(۱) كشف الخفاء للمعجلو فی (2/ 53 / 1677)، والجد الحثيث فی بیان ماليس بحديث (ص: 134 / 253، والخبر

الشيعة فی الاحاديث المكية وبه علی خير البرية (ص: 181 / 78)۔

(۲) سلسلة الاحاديث الضعيفة والموضوعة (8 / 456 / 3990، و 11 / 782 / 5453)، وبخبره الخفاء (5 /

6260 / 2689)، والموضوعات لابن الجوزي (3 / 52)، وتمرير الشريعة المرفوعة عن الاخبار الشيعية الموضوعة (2 /

27 / 274)۔

اہل جنت بے ریش ہوں گے سوائے موسیٰ بن عمران علیہ السلام کے کہ ان کو ناف تک لمبی داڑھی ہوگی۔

یہ روایت باطل ہے^(۱)۔

۴۔ ”لَا يَغْرَنكَ طُولُ اللَّحْيِ، فَإِنَّ التَّيْسَ لَهُ لَحْيَةٌ“۔
لمبی داڑھیوں سے دھوکہ نہ کھانا، کیونکہ داڑھی تو سانڈ کو بھی ہوتی ہے۔
یہ روایت بے اصل ہے^(۲)۔

۵۔ ”كَانَ إِذَا اغْتَسَمَ أَخَذَ لِحْيَتَهُ بِيَدِهِ يَنْظُرُ فِيهَا“^(۳)۔
آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب غم ہوتا تو اپنی داڑھی کو ہاتھ سے پکڑ کر اسے دیکھتے۔

۶۔ ”اخْضَبُوا لِحَاكُم، فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَسْتَبْشِرُ بِخَضَابِ الْمُؤْمِنِ“۔
اپنی داڑھیوں میں خضاب لگاؤ، کیونکہ فرشتے مومن کے خضاب سے خوش ہوتے ہیں۔
یہ روایت موضوع ہے^(۴)۔

۷۔ ”الْصُّفْرَةُ خَضَابُ الْمُؤْمِنِ، وَالْحُمْرَةُ خَضَابُ الْمُسْلِمِ، وَالسَّوَادُ خَضَابُ الْكَافِرِ“۔

(۱) سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعۃ (2/ 142 / 704)، والضعفاء الکبیر للعقلمی (2/ 197 / 721)، وکشف الخفاء للعجلونی (1/ 234)، و تذکرۃ الحفاظ لابن القیم (ص: 408 / 1058)، والموضوعات لابن الجوزی (3/ 258)، و تذکرۃ الموضوعات للفتنی (ص: 109)۔

(۲) کشف الخفاء (2/ 47) دیکھئے: نمبر 1677۔

(۳) کشف الخفاء (2/ 245 / 2299)، وضعیف الجامع الصغیر زیادۃ (ص: 631 / 4347)۔

(۴) کشف الخفاء (1/ 75 / 152)، وسلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعۃ (5/ 127 / 2109)، وضعیف الجامع الصغیر زیادۃ (ص: 35 / 239)۔

زردی مومن کا خضاب ہے، سرخی مسلم کا خضاب ہے اور سیاہی کافر کا۔
یہ روایت موضوع ہے^(۱)۔

۸۔ ”إِنْ أَحْسَنْ مَا اخْتَضَبْتُمْ بِهِ هَذَا السَّوَادُ أَرْغَبُ لِنِسَائِكُمْ فِيكُمْ وَأَقْبَبُ لَكُمْ فِي صُدُورِ عَدُوِّكُمْ“۔

تمہارا سب سے اچھا خضاب یہ سیاہی ہے، جو تمہاری بیویوں کے لئے تم میں زیادہ خواہش کا باعث اور تمہارے دشمنوں کے سینوں زیادہ خوف و ہمت کا سبب ہے۔
یہ روایت ضعیف اور منکر ہے^(۲)۔

۹۔ ”مَنْ خَضَبَ بِالسَّوَادِ، سَوَّدَ اللَّهُ وَجْهَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“۔
جو سیاہ خضاب لگائے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کا چہرہ سیاہ کر دے گا۔
یہ روایت موضوع ہے^(۳)۔

۱۰۔ ”اِخْتَضِبُوا؛ فَإِنَّهُ يَزِيدُ فِي جَمَالِكُمْ وَشَبَابِكُمْ وَنِكَاحِكُمْ“۔
خضاب لگاؤ، کیونکہ اس سے تمہارے حسن، جوانی اور نکاح (شہوت) میں اضافہ ہوگا۔
یہ روایت موضوع ہے^(۴)۔

۱۱۔ ”مَنْ غَيَّرَ الْبَيَاضَ سَوَادًا لَمْ يَنْظُرِ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“۔

(۱) سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعۃ (۸ / 270 / 3799)، وضعیف الجامع الصغیر وزیادۃ (ص: 519 / 3553)، وتمام المرئ فی التعلیق علی فقہ السنۃ (ص: 87)۔

(۲) سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعۃ (۶ / 543 / 2972)، وضعیف الجامع الصغیر وزیادۃ (ص: 198 / 1375)، وتمام المرئ فی التعلیق علی فقہ السنۃ (ص: 87)۔

(۳) علل الحدیث لابن ابی حاتم (۶ / 157)، وضعیف الجامع الصغیر وزیادۃ (ص: 803 / 5573)۔

(۴) سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعۃ (۵ / 91 / 2072)، وضعیف الجامع الصغیر وزیادۃ (ص: 33 / 228)۔

جو سفیدی کو سیاہی سے بدلے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی طرف نگاہ نہ فرمائے گا۔
یہ روایت نہایت ضعیف ہے^(۱)۔

۱۲۔ ”مَنْ شَاب شَيْبَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ؛ تَبَاعَدَتْ مِنْهُ جَهَنَّمُ مَسِيرَةَ خَمْسِمِائَةِ عَامٍ“۔

اللہ کی راہ میں جس کے بال سفید ہو جائیں گے؛ جہنم اس سے پانچ سو سال کی مسافت تک دور ہو جائے گی۔

یہ روایت نہایت ضعیف ہے^(۲)۔

۱۳۔ ”مَنْ سَرَّخَ رَأْسَهُ وَلَحِيتَهُ بِالْمِشْطِ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ عُوْفِي مِنْ أَنْوَاعِ الْبَلَاءِ وَزَيْدٌ فِي عُمُرِهِ“۔

جو شخص ہر رات اپنے بال اور داڑھی میں کنگھی کرے گا، اسے تمام قسم کی بلاؤں سے عافیت ملے گی اور اس کی عمر میں اضافہ ہوگا۔

یہ روایت موضوع ہے^(۳)۔

۱۴۔ ”يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: إِنِّي لَأَسْتَحْيِي مِنْ عَبْدِي وَأُمْتِي يَشِيبَانِ فِي الْإِسْلَامِ، فَتَشِيبُ لَحْيَةُ عَبْدِي وَرَأْسُ أُمْتِي فِي الْإِسْلَامِ، [ثُمَّ] أَعَذِبُهُمَا فِي النَّارِ بَعْدَ ذَلِكَ“۔

(۱) ذخیرۃ الحفاظ (4/ 2343/ 443)، والکامل فی طعفاء الرجال (7/ 251)۔

(۲) سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعۃ (5/ 374/ 2354)، وضعیف الجامع الصغیر وزیادۃ (ص: 813/ 5640)۔

(۳) الموضوعات لابن الجوزی (3/ 53)، وتذکرۃ الموضوعات للفتنی (ص: 160)، وتزئیر الشریعۃ المرفوعۃ عن الاخبار الشعیبۃ الموضوعۃ (2/ 274/ 28)، والذالیٰ، الموضوعۃ فی الاحادیث الموضوعۃ (2/ 227)۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: مجھے اپنے بندے اور اپنی امت سے حیا آتی ہے جن کے بال اسلام میں سفید ہوتے ہیں، چنانچہ میرے بندے کی داڑھی اور میری امت کے بال اسلام میں سفید ہو جاتے ہیں اور اس کے بعد مجھے انہیں جہنم میں عذاب دینا پڑتا ہے۔
یہ روایت نہایت ضعیف ہے^(۱)۔

۱۵۔ ”قصوا الشارب وأعفوا اللحی، ولا تمشوا فی الأسواق إلا وعلیکم الأزر؛ إنه لیس منا من عمل سنة غیرنا“۔
موچھیں کٹاؤ اور داڑھیاں بڑھاؤ، اور تہبند زیب تن کئے بغیر بازاروں میں نہ چلو؛ جو غیروں کی راہ اپنائے وہ ہم سے نہیں۔
یہ روایت ضعیف ہے^(۲)۔

۱۶۔ ”وفروا اللحی، وخذوا من الشوارب، وانشفوا الارباط، واحذروا الفلقتین“۔

داڑھیاں بڑاؤ اور موچھیں کٹاؤ، بغل کے بال اکھیڑو، اور موچھوں کے کناروں سے بچو۔
یہ روایت نہایت ضعیف ہے^(۳)۔

۱۷۔ ”علیکم بالحناء فإنه ینور وجوہکم، ویطہر قلوبکم، ویزید فی الجماع“۔

حنّا (مہندی) کا استعمال کرو، کیونکہ وہ تمہارے چہروں کو روشن کرے گی، تمہارے دلوں کو

(۱) کشف الخفاء، (1/277/742)، سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوئۃ (12/804/5883)، والکامل فی

ضعفاء الرجال (2/20/189)، والموضوعات لابن الجوزی (1/178)۔

(۲) سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوئۃ (9/55/4057)، وضعیف الجامع الصغیر (ص: 231/1599)۔

(۳) سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوئۃ (10/295/4749)۔

پاک کرے گی اور جماع میں اضافہ کرے گی۔

یہ روایت موضوع ہے^(۴)۔

۱۸۔ ”علیکم بسید الخضاب الحناء؛ یطیب البشرة ویزید فی

الجماع“۔

یہ روایت موضوع ہے^(۲)۔

خضاب کے سردار ’مہندی‘ کا استعمال کرو؛ اس سے جلد پاکیزہ ہوگی اور جماع کی قوت بڑھے گی۔

۱۹۔ ”علیکم بالحناء فإنه ينور دءوسکم ويطهر قلوبکم ويزید فی

الجماع وهو شاهد فی القبر“۔

مہندی کا استعمال کرو؛ کیونکہ وہ تمہارے بالوں کو چمکائے گی، دلوں کو پاک کرے گی، جماع میں اضافہ کرے گی اور قبر میں گواہ ہوگی۔

یہ روایت موضوع ہے^(۳)۔

۲۰۔ ”أخذت من لحية النبي ﷺ شيئاً فقال: لا يصيبك سوء أبا

العرب“۔

میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی داڑھی سے کچھ کاٹا تو آپ نے فرمایا: ابوالعرب! تمہیں کوئی

(۱) سلسلة الاحادیث الضعیفة والموضوعة (3/ 662/ 1469)۔

(۲) سلسلة الاحادیث الضعیفة والموضوعة (8/ 397/ 3926)، وضعیف الجامع الصغیر زیادۃ (ص: 3785/ 553)۔

(۳) کشف الحناء (2/ 410/ 2903)، والعلل المتناہیة فی الاحادیث الواہیة (2/ 201/ 1149)، وضعیف الجامع الصغیر زیادۃ (ص: 3760/ 550)۔

تکلیف نہ پہنچے۔

یہ روایت موضوع ہے^(۱)۔

۲۱۔ ”خذوا من عرض لحاکم وأعفوا طولها“۔

اپنی داڑھیوں کی چوڑائی سے کاٹو اور لمبائی چھوڑ دو۔

یہ روایت ضعیف ہے^(۲)۔

۲۲۔ ”من سرح لحيته حين يصبح كان له أماناً حتى يمسي؛ لأن

الللحية زين للرجال وجمال للوجه“۔

جو شخص صبح کے وقت کنگھی کرے گا شام تک اس کے لئے باعث امان ہوگا؛ کیونکہ داڑھی

مردوں کی زینت اور چہرہ کا حسن ہے۔

یہ روایت موضوع ہے^(۳)۔

۲۳۔ ”من سعادة المرء خفة لحيته“۔

آدمی کی نیک بختی ہے کہ اس کی داڑھی ہلکی ہو۔

یہ روایت موضوع ہے^(۴)۔

۲۴۔ ”إن يمين ملائكة السماء: والذي زين الرجال باللحي، والنساء

بالذوائب“۔

(۱) اکامل فی ضعفاء الرجال (۲۵/۹)، وظلل الحديث لابن أبي حاتم (۶/۲۸۱/۲۵۲۷)، والعلل المتناہية فی

الاحادیث الواہیة (۲/۲۴۱/۱۲۱۲)، وسلسلة الاحادیث الضعیفة والموضوعة (۱/۲۱۴/۹۶)۔

(۲) ضعیف الجامع الصغیر وزیادۃ (ص: ۴۱۵/۲۸۲۲)۔

(۳) کشف الخفاء (۲/۳۱۵/۲۵۳۹)۔

(۴) الموضوعات لابن الجوزی (۱/۱۶۶)، وسلسلة الاحادیث الضعیفة والموضوعة (۱/۳۴۶/۱۹۳)۔

آسمان کے فرشتوں کی قسم یہ ہے: قسم اس ذات کی! جس نے مردوں کو داڑھی اور عورتوں کو زلفوں سے زینت بخشی۔

یہ روایت نہایت منکر اور موضوع ہے^(۱)۔

۲۵۔ ”اختضبوا، وافرقوا، وخالفوا الیہود“۔

خضاب لگاؤ، مانگ نکالو اور یہودیوں کی مخالفت کرو۔

یہ روایت موضوع ہے^(۲)۔



(۱) سلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعۃ (12/ 420/ 5680)، نیز دیکھئے: (13/ 53)، نیز دیکھئے: (13/ 6025)۔

(۲) دیکھئے: الکامل فی ضعفاء الرجال (2/ 467)، ومیزان الاعتدال (1/ 439)، وذخیرۃ الحفاظ (1/ 252/ 139)، وسلسلۃ الاحادیث الضعیفۃ والموضوعۃ (5/ 134/ 2113)، وضعیف الجامع الصغیر وزیادۃ (ص: 229/ 33)۔

مولانا عبدالواحد انور یوسفی

داڑھی سنت نہیں، فریضہ ہے

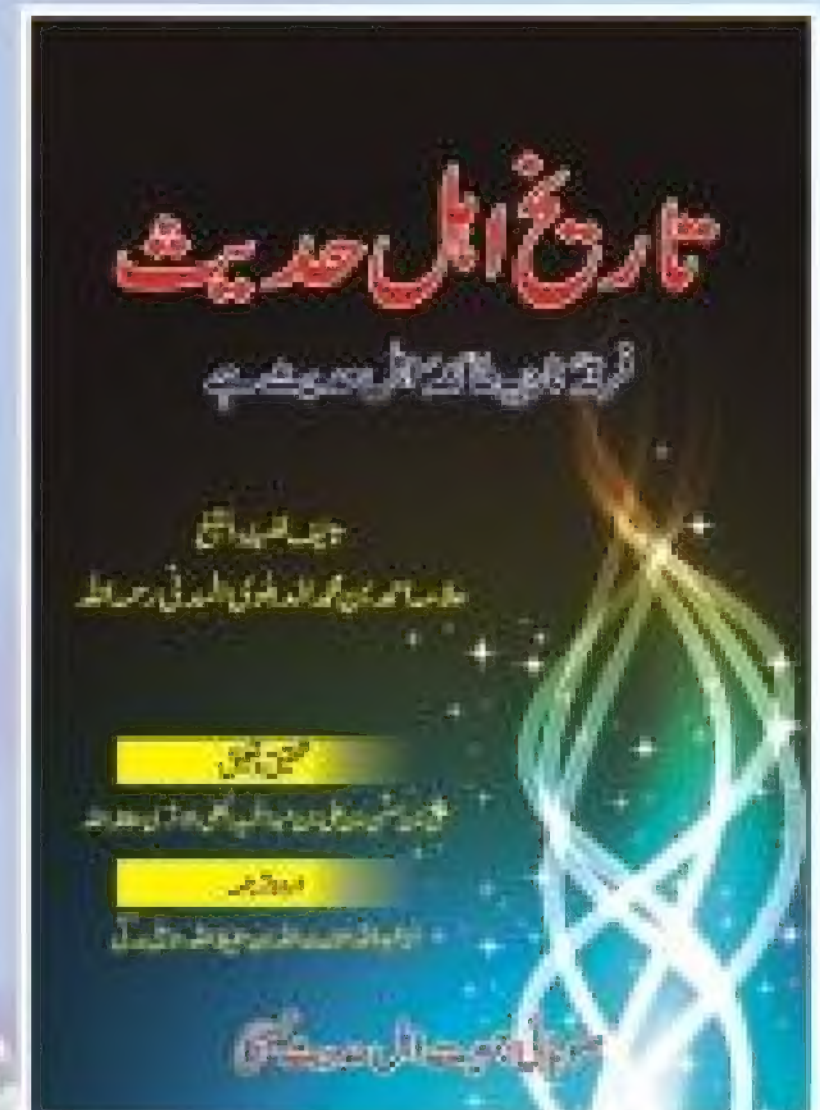
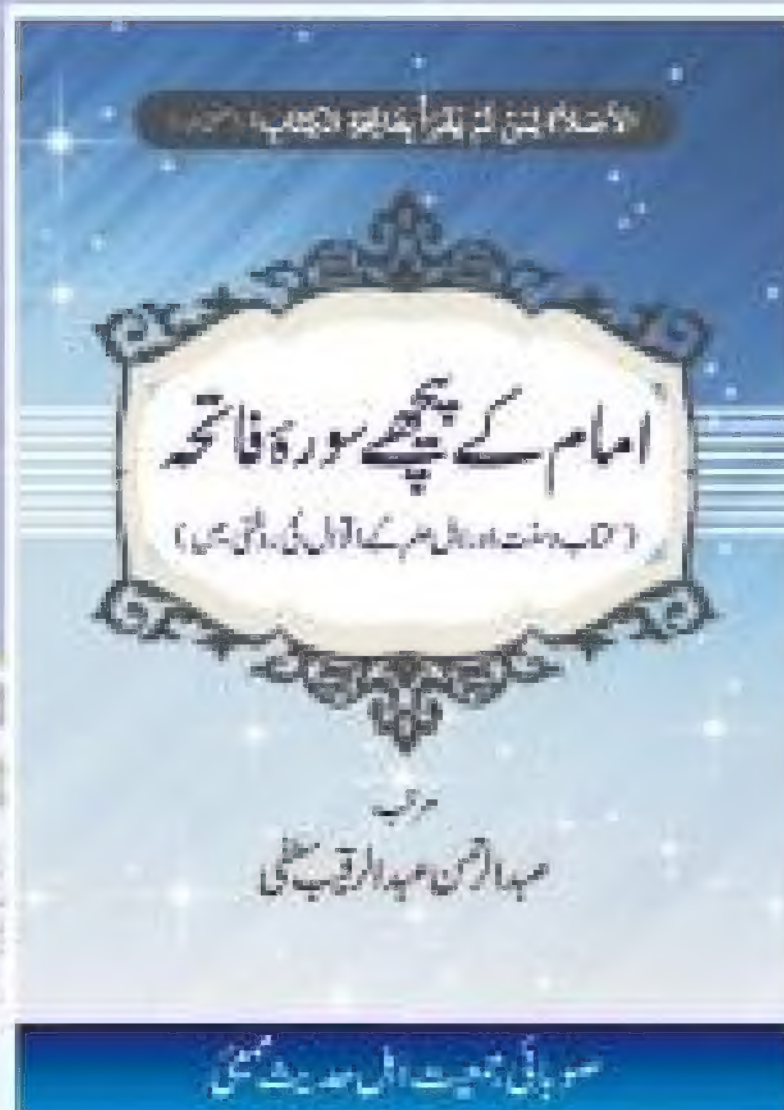
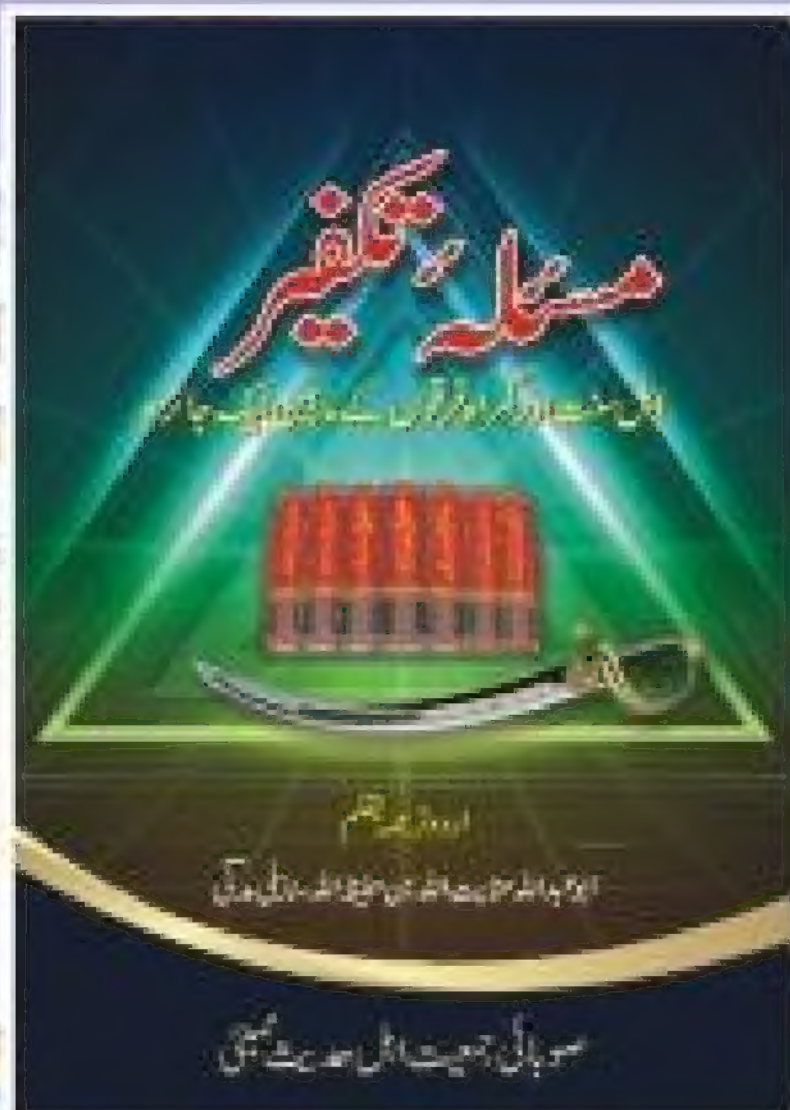
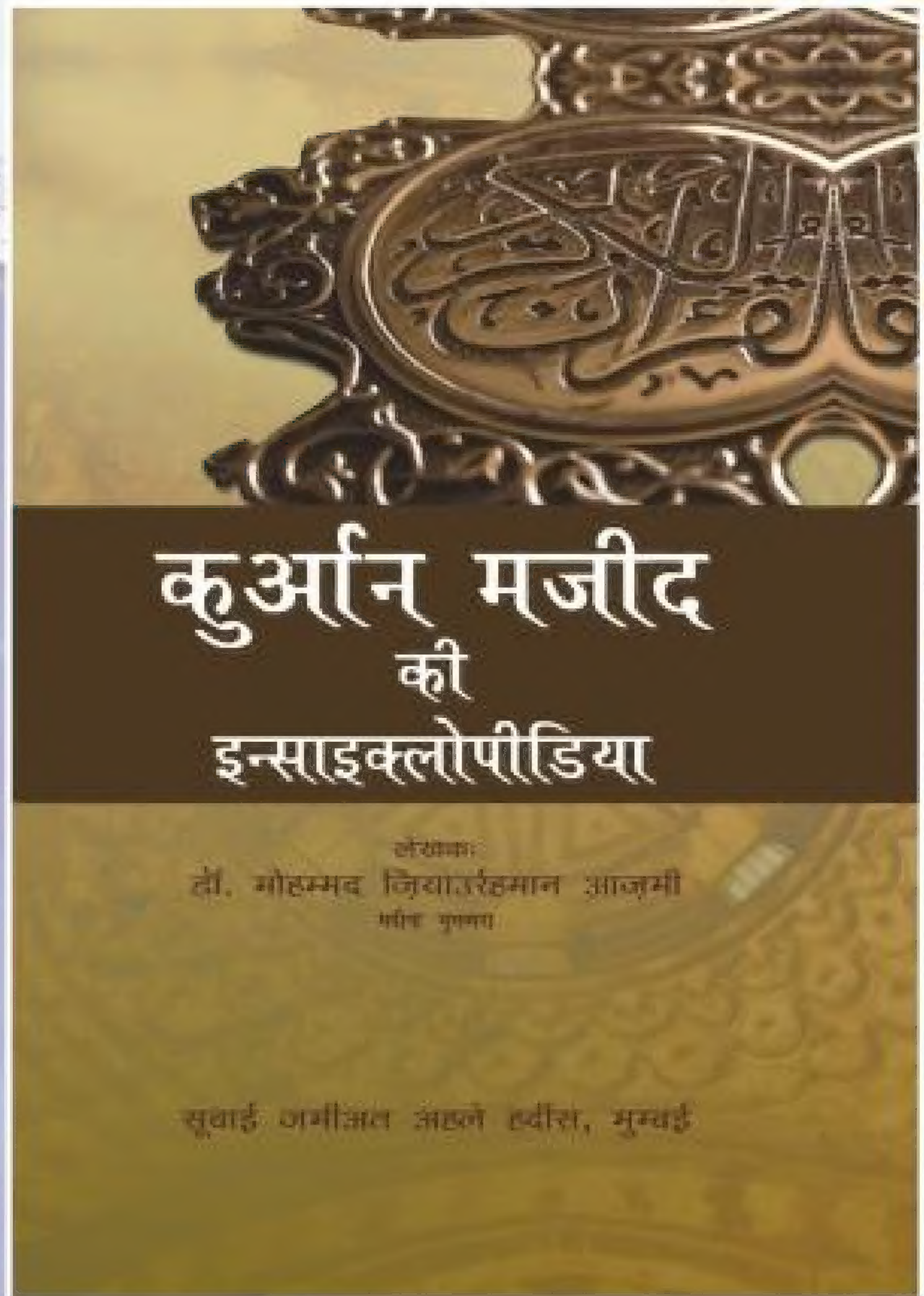
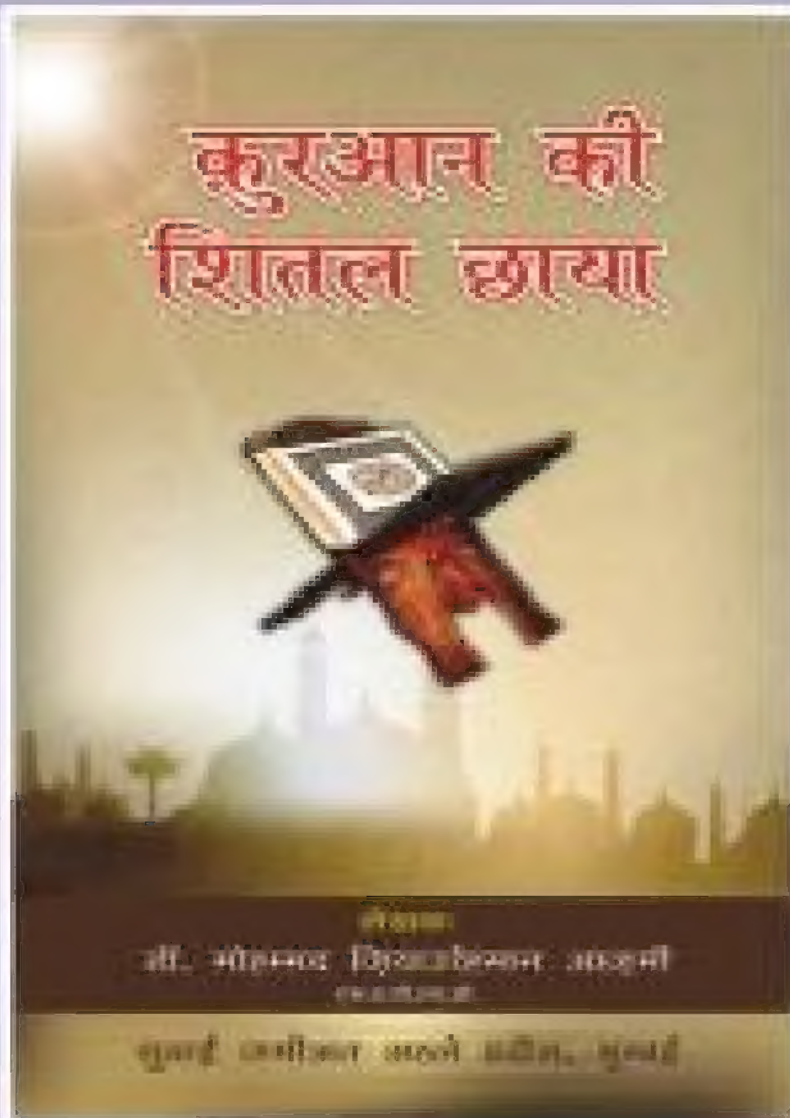
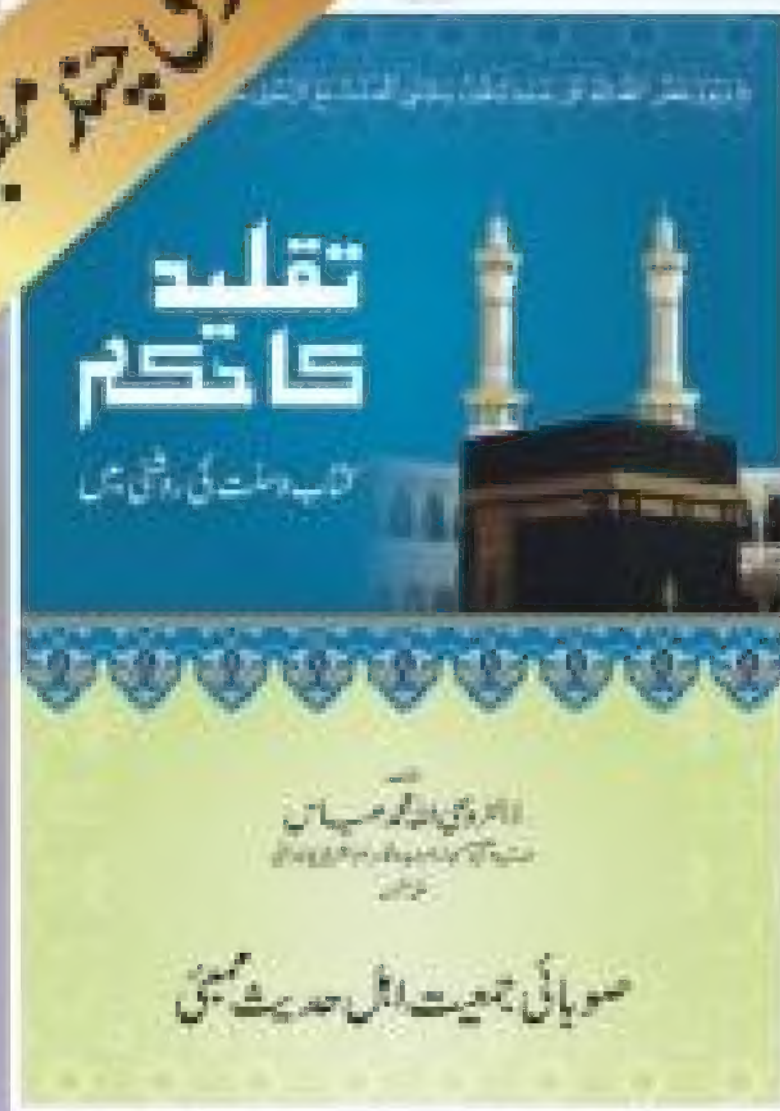
داڑھی اسلام کا فریضہ ہے
مرد کی شان بان ہے داڑھی
سارے نبیوں نے قدر کی اس کی
سارے اصحاب و تابعین، سلف
ترشوانا، کٹانا امر زبوں
یہ ہے تخلیق رب میں تبدیلی
مشت بھر داڑھیوں کے رکھنے کا
پھر بھی ہر امتی ذرا سوچے
موچھیں کاٹو، بڑھاؤ تم داڑھی
جب ہے قول و عمل سے یہ ثابت
اور داڑھی منڈانا کارِ فسق
تیری غیرت بھی مر گئی افسوس
یہ تشبہ ہے غیر قوموں کی
ہے محبت تجھے جو مذہب سے
جان کر فرض رکھ لے تو داڑھی
سمجھے جو بھی حقیر سنت کو

بہر مومن شعار و حلیہ ہے
یہ بھی مردانگی کا حصہ ہے
اس کو محبوب سب نے رکھا ہے
سب نے داڑھی کو ”معاف“ سمجھا ہے
صرف ”دانشوری“ کا دھوکہ ہے
کیونکہ ابلیس کا یہ وعدہ ہے
گو صحابہ میں ذکر ملتا ہے
اسوۂ مصطفیٰ نمونہ ہے
قول یہ پیارے مصطفیٰ کا ہے
تجھ کو پھر کاٹنے کا حق کیا ہے؟
دیکھ عورت کی طرح چہرہ ہے
رقم دے کر کے داڑھی مونڈا ہے
فاسق افرنگیوں کا ورثہ ہے
سمع و طاعت کا کچھ جو جذبہ ہے
تو نے سنت سمجھ کے چھوڑا ہے
وہ مسلمان کہاں، عجوبہ ہے

کاش! انور یہ بات سمجھیں سب

داڑھی سنت نہیں فریضہ ہے

ہماری چند مطبوعات



SUBAI JAMIAT AHLE HADEES, MUMBAI

14/15, Chunawala Compound, Opp. BEST Bus Depot, L.B.S. Marg, Kurla (W)., Mumbai - 70.
Tel.: 2652 0077 Fax : 2652 0066 email : ahlehadeesmumbai@hotmail.com
www.ahlehadeesmumbai.org